

تَرْكِيَةُ النُّفُوسِ

وَتَرْبِيَتِهَا
كَأَيُّقَرُّهُ عُلَمَاءُ السُّلَفِ

ابن رجب الخبيلي ابن القيم ابن حامد الغزالي

جميع وترتيب
الدكتور احمد فريد
تحقيق
ماجد بن ابى الليل

كتاب القبول
مجموع - لبنان

تَرْكِيبُ النُّفُوسِ

وَتَرْبِيَّتُهَا
كما يقرره علماء السلف

ابن رجب الحنبلي . ابن القيم . ابن حامد الغزالي

جمع وترتيب
الدكتور أحمد فريد
تحقيق
ماجد بن أبي السيل

كَلَامُ الْقَائِدِ
بسم الله - لبنان



تَرْكِيَّةُ الْبُحْرَانِ

جَمِيعُ الْحَقُوقِ مَحْفُوظَةٌ
لِذَارِ الْعَتَمِ لِصَاحِبِهَا
أَحْمَدُ الْكُرَمِ الطَّبَّاعُ
م.ب. ٢٨٧٤ بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

أنا الحمد لله ، نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من
شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل
فلا هادي له ؛

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله .

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به
والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا »

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم
أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما »

أما بعد . . .

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير الهدي هدي

محمد ﷺ ، وشرّ الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

إنه لما اطلعنا على كتاب « دقائق الأخبار » ، وجدناه خير كتاب للمسلم : الصغير ، والكبير ، الذكر ، والأنثى ، به يستطيع أن يهذب نفسه ، ويذكرها ، ويغليها بمن الرذائل ، ويجليها بالفضائل ؛ وذلك لسهولة تناوله ، ناهيك عن عذوبة أسلوبه ، وجمال عرضه ؛ فحفظ الله مؤلفه . فإن هذا النوع من العلوم مما اشتدت إليه حاجة المتفهم ، بل وكل مدرس ومعلم .

فلا تُعقِرْ صغر حجمه ، فالمؤلفات تتفاضل بالزهر والشمع لا سافذر ، وبالمالح لا بالكسر ، ويحرم اللطائف لا تنكسر الصحائف ، وبفخامة الأسرار لا بضخامة الأسفار ، وقد أحسن المؤلف (حفظه الله) - جمعه . واعلم أن مؤلف الإنسان على فضله أو نقصه عنوان ، ولكن ليس هو بالمتحاش عن الخلل ، ولا بالمعصوم عن الزلل ؛ فوجدنا في الكتاب أخطاء في بعض الآيات - لعلها من النسخ - وكذلك في عزوه الأحاديث إلى مصادرها . ولعله في ذلك لا عتب عليه ؛ لأنه لكلام الأئمة ناقل . ولا بد أن يعذره كل عاقل ، وأبى الله أن يجعل الكمال إلّا لكتابه ، ولذلك - كله أقدمنا على تخريج الأحاديث الواردة في الكتاب مع عزو كل حديث لأصله من الأصول السبعة وغيرهم ، مع تصحيح الآيات من المصحف والتعليق على كلمة مشكلة ، أو لفظة مغلفة ، يوضح عبارته ويظهر ملتبه ويبين مشكله متى تيسر لنا ذلك ونحن في ذلك لا ندعي العمة - حاشا وكلا - ولكن نألّ جهداً في تحقيق هذا البئر الطيب ، وإخراجه في أجل ثوب وأرق أسلوب .

وقد آثرنا عزو الحديث إلى مكانه من كتب السنة المشروحة حتى يتيسر للقارئ الرجوع لشرح الحديث ، لتكتمل الفائدة مع الاختصار على

مصدر أو اثنين أو نحو ذلك إلا في بعض المواضع ، الحاجة اقتضت ذلك مع بيان درجة الحديث من الصحة أو الحسن أو الضعف . وصححت الخطأ الواقع في العزو ، وكذلك الخطأ الواقع في نسبة الحديث مرفوعاً وموقوفاً وتعقبنا بعض الاصطلاحات الواردة في الكتاب مثل كلمة « صح عن فلان » وليس بصحيح .

ووضعنا قبل الحديث الصحيح كلمة « صحيح » وكذلك الجيد لأن الجودة يعبر عنها بالصحة وقبل الحديث الحسن كلمة « حسن » . وقبل الحديث الضعيف كلمة ضعيف وإن كان منكراً أو لا أصل له .

وإذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما تركنا كلمة « صحيح » لأن إخراج البخاري أو مسلم للحديث في صحيحهما يكفي لتحكمه بصحته أيما كفاية .

وإذا كان الحديث عند البخاري ومسلم أكتفينا بعزوه إليهم - أو أحدهما - وإن أخرجه غيرهما .

(١) أثرتنا عزو الحديث إلى مكانه من كتب السنة المشروحة ، حتى نيسر للقارئ الرجوع لشرح الحديث ، لتكتمل الفائدة مع الاقتصار عن مصدر أو اثنين ، أو نحو ذلك إلا في بعض المواضع ، الحاجة اقتضت ذلك . مع بيان درجة الحديث من الصحة أو الحسن أو الضعف

(٢) تصحيح الخطأ الواقع في العزو ، مثل ما جاء :
(ص ١٩) حديث « أمسك عليك لسانك » عزاه المؤلف للبخاري ومسلم وليس هو عندهما ، ولا عند أحدهما .

(٣) تصحيح الخطأ الواقع في نسبة الحديث مرفوعاً وموقوفاً ، مثل ما جاء :

(ص ٣٦) حديث « طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً

نسبة لعائشة موقوفا عليها وليس كذلك . بل هو مرفوع من حديث عائشة وعبد الله بن بسر وموقوف على أبي الدرداء (رضي الله عنه) .

(٤) التعقيب على بعض الإصطلاحات مثل ما جاء :

(ص ٣٣) حديث « من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف » صدره بقوله « وقد صح » وليس بصحيح ، بل هو منكر أو باطل .

(٥) لم نهم بتخريج الآثار الموقوفة بل المرفوعة . وإن كان قد وقع لنا ذلك في المواضع :

الأول ما جاء : (ص ٥٩) « حاسبوا أنفسكم » موقوف على عمر عند الترمذي

الثاني ما جاء : (ص ١٠٨) « إني لأحسب نومي » موقوف على معاذ عند مسلم

الثالث ما جاء : (ص ١٨) « من كثر كلامه كثر سقطه » موقوف على عمر عند أبي نعيم .

(٦) وضعنا قبل الحديث الصحيح كلمة « صحيح » ، وكذلك الجيد ، لأن الجودة يعبر عنها بالصحة وقبل الحديث الحسن كلمة « حسن » ، وكلمة « ضعيف » قبل الحديث الضعيف وإن كان منكر أو لا أصل له .
وإذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما تركنا كلمة « صحيح » لأن إخراج البخاري ومسلم للحديث في صحيحيهما يكفي للحكم بصحته إما كفاية .

(٧) إذا كان الحديث عند البخاري ومسلم اكتفيا بعزوه إليهما - أو أحدهما - وإن أخرجه غيرهما .

فيا أيها القارىء لا يملكك احتقار محققيه على التعسف ، ولا حظ نفسك
على أن يكون لك عن الحق تخلف .

فإذا عثرت منه على هفوة أو هفوات ، أو صدرت فيه منّا كبوة أو
كبوات ، فإنما نحن كالذي تفرد في سلوك السبيل ، فلا يأمن من أن يناله أمر
« وبيل » ، ومن توحّد بالذهاب في الشعاب والغفار ، فلا يبعد أن تلقاه
الأهوال والأخطار ، ولا يسلم من الخطأ إلا من جعل التوفيق دليلاً في مفترقات
السبل ، وهم الأنبياء والرسل .

ولا نرى أنفسنا من خلل ولا ريب ، ولا نبيعه بشرط البراءة من كل
عيب ، بل نعتز بكمال القصور ، ونسأل الله العفو عما جرى به القلم بهذه
السطور .

وكيف لا ؟ وقد قالوا :

« الإنسان في فسحة من عقله وفي سلامة من أفواه جنسه ما لم يضع كتاباً
أو لم يقل شعراً » .

وقالوا :

« من صنف كتاباً فقد استشرّف للمدح والذم ، فإن أحسن فقد
استهدف من الحمد والغية ، وإن أساء فقد تعرض للقفز والشم » .

ولا يخفى عليك أيها الكريم ، أن التعقب على الكتب سهل بالنسبة إلى
تأليفها ، وترصيفها ، ووضعها كما يشاءهم في الأبنية القديمة ، وأنهار
العظيمة ، حيث يعترض على بانيها من عرى في فته عن الهوى والقدر .
بحيث لا يقدر على وضع حجر على حجر .

وقد كتب البيهقي إلى الأصمهاني معترضاً عن كلام استدركه عليه فقال :
إنه وقع لي شيء ولا أدري أوقع لك أم لا ؟ وما أنا أخبرك :

« إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يوم إلا قال في يره لو غُيّر هذا
لكان أحسن ، ولو زيد لكان يُستحسن ، ولو قُدّم هذا لكان أفضل ، ولو ترك
هذا لكان أجمل .

وهذا من أعظم العبر ، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة
البشر .

وبالله التوفيق وهو حمينا ونعم الوكيل

ماجد بن أبي كيلس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم الكتاب

إن الحمد لله ، نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله - صل اللهم عليه ، وعلى آله ، وصحبه ، وسلّم - .
أما بعد :

لما كان من المهمات - التي بُعث بها نبي هذه الأمة محمد ﷺ - تزكية النفس ؛ كما قال عز وجل^(١) عَمَّا يَبْتَغِيهَا :

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

كان عل من يرجو الله واليوم الآخر ؛ الإهتمام بتزكية نفسه خاصة ، وقد علّق الله عز وجل فلاح العبد بتزكية نفسه ؛ وذلك بعد إحدى عشر فصيلاً

(١) سورة الجمعة آية (٢) .

متواليًا . ولا يوجد في القرآن بأكمله أقسام متوالية على هذا النسق فقال^(٢) عز وجل :

﴿ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا . وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا . وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا . وَاللَّيْلُ إِذَا يَفُتَّهَا . وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا . وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَاهَا . وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَنفَسَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا . قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا . وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ﴾

والتزكية معناها التطهر ، ومنها سبت صدقة المال بالزكاة ؛ لأن بها يوظف المال بإخراج حق الله فيه .

ولما تعذر الإنتفاع بكتب الرقائق المختلفة التي صنفها القدماء^(١) لعدة أمور منها : أنَّ أغلبها مجلدات ضخمة ، يصعب على كل مسلم الحصول عليها . وكذلك : كثرة الأخبار الضعيفة ، والموضوعة ، عمدنا - بحمد الله تعالى - إلى جمع أصح^(٢) الأخبار في موضوعات الرقائق المختلفة ، نقلًا عن علماء الأمة الذين برعوا في هذا العلم^(٣) : كالإمام شمس الدين بن القيم ، وابن رجب الحنبلي ، والإمام أبي حامد الغزالي ، راجعين الله أن ينفع بهذا الكتاب ناقله ، ونافسه ، وقارئه ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

والله الحمد والمنة . وهو مولانا وإليه المصير .

(٢) سورة الشمس الآيات من (١ : ١٠) .

(١) يعني السلف الصالح .

(٢) وهذا في الأغلب .

(٣) يعني في علم الرقائق : وليس المقصود في معرفة أصح الأخبار ، لأن الغزالي (عليه رحمة الله) كما كان يقول مخبراً عن نفسه : «أنا مزجي البضاعة في علم الحديث» .

الإخلاص

الإخلاص هو تجريد قصد التقرب إلى الله - عز وجل - عن جميع الشوائب

وقيل هو إفراغ الله عز وجل بالقصد في الطاعات

وقيل : هو نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق

والإخلاص شرط لقبول العمل الصالح الموافق لسنة رسول الله ﷺ .
وقد أمرنا الله عز وجل به فقال تعالى (١) :

﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَقْبَضُوا اللَّهَ تَخْلِيصِينَ لَهُ الَّذِينَ خُفِّفُوا ﴾

وعن أبي أمامه - رضي الله عنه - قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال أرايت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر مالاً ؟ فقال رسول الله ﷺ شيء له ، فأعادها ثلاث مرات ويقول رسول الله ﷺ لا شيء له . له قال : إن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً وابتغى به

(١) سورة البقرة الآية (٥) .

وجهه . رواه أبو داود والنسائي بإسناد جيد^(٢)

وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال في حجة الوداع : « تَصْرُفُ الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ، فرب حامل فقه ليس بفقيه . ثلاث لا يغل^(١) عليهن قلب امرء مؤمن : إخلاص العمل لله ، والناسحة لأئمة المسلمين ، ولزوم جماعتهم »

رواه البزار بإسناد حسن وابن حبان في صحيحه^(٣)

والمعنى أن هذه الثلاثة تستلحق بها القلوب ، فمن تخلق بها طهر قلبه من الحيانة والدغل^(٤) والشر

ولا يتخلص العبد من الشيطان إلا بالإخلاص لقول الله عز وجل^(٥) ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ بِئْتُمُ الْمَخْلُوعِينَ ﴾ . وروى أن أحد الصالحين كان يقول لنفسه « يا نفس اخلصي تتخلصي »

وكلُّ حظ من حظوظ الدنيا تسربح إليه النفس ، ويميل إليه القلب ، قلَّ أم كثر ، إذا تطرق إلى العمل ، تكدر به صفوه ، وزال به إخلاصه ، والإنسان مرتبط في حظوظه ، منغمس في شهواته ، قلما ينفك فعل من أفعاله ، وعبادة من عباداته عن حظوظ وأغراض عاجلة من هذه الأجناس ،

(٢) صحيح . قاله المنذري في الترغيب (١/٢٤) والمناظر في الفتح (٦/٢٨) . وهو عند النسائي في الإبهاد (٦/٢٥) وفي عزوه لأبي داود نظراً قال ابن القطان : إنه ليس عند أبي داود . كذا في فيض القدير (٦/٢٧٥) .

(١) يغل : بكسر العين المضممة وتشديد اللام وضَمُّ الباء من أغل إذا خان . وبفتح الباء من غل إذا صار ذا حظٍّ وعداوة .

(٢) صحيح : وأخرجه ابن ماجه من عدة طرق قال السندي (١/١٠٤) : وقد تكلم في الزوائد على بعض الأحاديث إلا أن متونها ثابتة عن الأئمة . وهذا وهو عند ابن حبان في الموارد ص (٤٧) عن زهد بن ثابت .

(٣) الدغل ، بالتحريك : الفساد .

(٤) سورة ص الآية (٨٣)

فلذلك قيل مَنْ سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجا ؛ وذلك
 لِمَزَّةِ الإخلاص ، وعُسْر تنقية القلب عن الشوائب فالإخلاص تنقية
 القلب من الشوائب كلها ، قليلها وكثيرها ، حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا
 يكون فيه باعث سيواه ، وهذا لا يتصور إلا من عِبِ الله مستغرق المهْم
 بالآخرة ؛ بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرارٌ ، فمثل هذا لو أكل ، أو
 شرب ، أو قضى حاجته ، كان خالص العمل ، صحيح النية ؛ ومن ليس
 كذلك فباب الإخلاص مسدودٌ عليه إلا على الدور

وكما أن من غلب عليه حب الله ، وحُب الآخرة ، فاكتسبت حركاته
 الاعتيادية صفةً هم ، وصارت إخلاصاً ، فالذي يغلب على نفسه الدنيا ،
 والعلو ، والرياسة ، وبالجملة غير الله (١) ، اكتسبت جميع حركاته تلك
 الصفة ؛ فلا تسلم له عبادة من صوم ، وصلاة وغير ذلك إلا نادراً

فإن علاج الإخلاص كسرُ حظوظ النفس ، وقطعُ الطمع عن الدنيا ،
 والتجردُ للآخرة ، بحيث يغلب ذلك على القلب ؛ فإن ذاك يتسبب به
 الإخلاص وكم من أعمال يتعب الإنسان فيها ، ويظن أنها خالصة لوجه
 الله ، ويكون فيها من المغرورين ؛ لأنه لم يَرِ وَجْهَ الآفة

كما حُكي عن بعضهم أنه كان يصلّي دائماً في الصف الأول ، فتأخر
 يوماً عن الصلاة فصل في الصف الثاني ؛ فاعترته خجلةٌ من الناس حيث رأوه
 في الصف الثاني ؛ فعَلِمَ أن مسرّته وراحة قلبه من الصلاة في الصف الأول
 كانت بسبب نظري الناس إليه ، وهذا دقيقٌ غامضٌ قلما تسلم الأعمال من
 أمثاله ، يوقل من يتبته له إلا مَنْ وفقه الله تعالى والغافلون عنه يَرَوْنَ حسناتهم
 يوم القيامة سيئات ، وهم المقصودون بقوله تعالى (١)

(١) أي يغلب على نفسه كل شيء ، لغير وجه الله .

(١) سورة الزمر آية (٤٧) .

﴿ وَبِذَٰلِكَ لَهْم مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَبِذَٰلِكَ لَهْم سَبَاتٌ مَّا كُنْتُمْ ﴾

ويقوله عز وجل (٢)

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾

(٢) سورة الكهف (١٠٣ - ١٠٤).

بعض الآثار عن الإخلاص

قال يعقوب : « المخلص من يكتم حسنه كما يكتم سيئانه »

قال السوسي : « الإخلاص فقد روية الإخلاص ، فإن من شاهد في إخلاصه الإخلاص فقد احتاج إخلاصه إلى إخلاص » وما ذكر إشارة إلى تصفية العمل من العُجْب بالفعل ، فإن الالتفات إلى الإخلاص ، والنظر إليه عُجْب « وهو من جملة الآفات ، والخالص ما صفا عن جميع الآفات

قال أيوب : « تخلص النيات على العُمَال أشد عليهم من جميع الأعمال » .

وقال بعضهم : « إخلاص ساعة نجاة الأبد ، ولكن الإخلاص عزيز »

وقيل لسهيل : أي شيء أشد على النفس ؟ قال : « الإخلاص ، إذ ليس لها فيه نصيب » .

وقال الفضيل : « ترك العمل من أجل الناس رياء ، العمل من أجل الناس شرك ، والإخلاص : أن يعافيك الله منها » .

حقيقة النية وفضلها

النية ليست قول القائل بلسانه « نويت » ، بل هو انبعث القلب بحري مجرى الفتوح من الله ، فقد تيسر في بعض الأوقات ، وقد تتعلم في بعضها ، ومن كان الغالب على قلبه أمر الدين تيسر عليه في أكثر الأحوال . حضار النية للخيرات ، فإن قلبه مائل بالجملة إلى أصل الخير ، فينبعث إلى تفاصيل غالباً ، ومن مال قلبه إلى الدنيا وغلبت عليه ، لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر له في الفرائض إلا بجهد جهيد وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)^(١) عن رسول الله ﷺ « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » . رواه البخاري ومسلم

روى عن الشافعي أنه قال : « هذا الحديث ثلث العلم »

قوله « إنما الأعمال بالنيات » يعني أن صلاح الأعمال الموافقة للنية بصلاح النية . وهو كقوله ﷺ « إنما الأعمال بالخواتيم »^(٢) ، وقوله ﷺ « وإنما لكل امرئ ما نوى » يعني ثواب العامل على عمله بحسب النيات

(١) اخذت رواه البخاري في بدء الوحي (١/٩) ومسلم في الإمارة (١٣/٥٣) .

(٢) البخاري في القدر (١١/١٩٩) من حديث سهل بن سعد (رضي الله عنه) .

الصالحة التي يجمعها في العمل الواحد ، وقوله : « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها ، أو امرأة ينكحها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه » بعد إرساء القاعدة الأولى ذكر مثالا للأعمال التي صورتها واحدة وتختلف في صلاحها وفسادها

والنية الصالحة لا تغير المعاصي عن موضعها ، فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله **يُحِبُّ** : « إنما الأعمال بالنيات » ، فيظن أن المعصية تصبح طاعة بالنية ؛ فإن قوله **يُحِبُّ** : « إنما الأعمال بالنيات » يخص من أفساء العمل الثلاثة الطاعات ، والمباحات دون المعاصي ، إذ الطاعة تنقلب معصية بالقصد والمباح ينقلب معصية أو طاعة بالقصد^(٢) ، أما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد ، ودخول النية في المعصية إذا انضاف إليها قصور خبيثة تضاعف وزرها وبألمها

والطاعات مرتبطة بالنيات في أصل صحتها ، وفي تضاعف فضلها فاما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله وحده ، فإن نوى الرياء صارت معصية ، واما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة أما المباحات فما من شيء منها إلا ويحتمل نية ، أو نيات ، يصير بها من محاسن القربات ، وينال بها معالي الدرجات

(٢) والدليل على ذلك ما رواه مسلم في صحيحه (٧/٩١) من حديث أبي ذر مرفوعا : « وفي يضح أحدكم صدقة قالوا : يا رسول الله أباي أحننا شهوته ويكون له فيها أجر قال أرايت لو وضعها في حرام أكان عليه وزر فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر قال النووي : - وفي هذا دليل على أن المباحات تصبح طاعات بالنيات الصادقات . فالجماع يكون عبادة إذا نوي به قضاء حق الزوجة ومعاشرتها بالمعروف الذي أمر الله تعالى به . ثم طلب ولد صالح ، أو إعفاف نفسه ، أو إعفاف الزوجة ، ومنهما جميعا من النظر إلى حرام . أو الفكر فيه ، أو الهمة به ، أو غير ذلك من المقاصد الصالحة اهـ وسيتأت أثر معاذ (ص ١٠٨) : « إن لا حسب نومتى كما احسب قومتي » .

فضل النية

عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه قال : « أفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى ، والورع^(١) هما حرم الله ، وصدق النية فيما عند الله تعالى »

وقال بعض السلف : « رب عمل صغير تعظمه النية ، ورب عمل كبير تصغره النية »

وعن يحيى بن أبي كثير : « تعلموا النية ، فإنها أبلغ من العمل »

وصح عن ابن عمر أنه سمع رجلاً عند إحرامه يقول : اللهم إني أريد الحج والعمرة فقال له : أتعلم الناس ، أليس الله يعلم ما في نفسك ؟ وذلك لأن النية هي قصد القلب ، ولا يجب التلفظ بها في شيء من العبادات^(٢)

(١) انظر رد المحتار : دخل يوماً المسجد ليأكل فيه شيئاً على عادته ، ففسد جهلاً . فذكره في الطريق فرجع فوجده فتركه ولم يمسه ، وقال : ربما وقع من غيري ولا يكون جهلي . كذا في تهذيب الاسماء للنووي (١/١٧٣) .

(٢) صححه ابن رجب الحنبلي في جامع العلوم والحكم ص (١٩) .

فضيلة العلم والتعليم

شواهد في القرآن كثيرة ، منها قوله ^(١) عز وجل
﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾

وقوله ^(٢) عز وجل

﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

وأما الأخبار ^(٣) ، قول رسول الله - ﷺ - : « من يرد الله به خيراً يبغ فيه في الدين » رواه البخاري ومسلم ^(٤) وقوله - ﷺ - « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة » من حديث رواه مسلم ^(٥)

وسلك الطريق لالتماس العلم يدخل فيه سلوك الطريق الحقيقي وهو المشي بالأقدام إلى مجالس العلماء ، ويدخل فيه سلوك الطرق المعنوية المؤدية إلى حصول العلم مثل حفظه ومدارسته

(١) خلافاً لطائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي واحد.

(٢) المجادلة آية (١١).

(٣) الزمر آية (٩).

(٤) الحجر والحديث في الشهور بمعنى واحد.

(٥) للبخاري في العلم (١/١٩٧) ومسلم في الزكاة (٧/١٢٨) كلاهما عن معاذ بن أبي مازن عن النبي صلى الله عليه وسلم.

(٦) مسلم في الذكر والدعاء (١٧/٢١) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه).

وقوله ﷺ : «سهل الله له به طريقا إلى الجنة» قد يراد بذلك أن الله يسهل له العلم الذي طلبه ، وسلك طريقه ، ويسره عليه ، فإن العلم طريق يوصل إلى الجنة ، كما قال بعض السلف : «هل من طالب علم قيعان عليه» . وقد يراد به طريق الجنة يوم القيامة وهو الصراط وما قبله وما بعده .

والعلم أيضاً يدل على الله تعالى من أقرب طريق ، فمن سلك طريقه وصل إلى الله تعالى وإلى الجنة من أقرب طريق ، والعلم أيضاً يمتدّي به في ظلمات الجهل والشبه والشكوك ، ولهذا سمي الله كتابه نوراً ، وفي الصحيحين^(١) عن عبد الله بن عمر وعن النبي ﷺ أنه قال : «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الناس ولكن يقبضه بقبض العلماء ، فإذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساً جهالاً فُشِلوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا»

وسئل عبادة بن الصامت عن هذا الحديث فقال : «لو شئت لأخبرتك بأول علم يرفع من الناس الخشوع»

وإنما قال عبادة رضي الله عنه هذا لأن العلم قيمان أحدهما ما كان ثمرته في قلب الإنسان ، هو العلم بالله تعالى ، وأسمائه ، وصفاته ، وأفعاله المقننى لحشيه ، ومهابته ، واجلاله ، وعجته ، ورجائه ، والتوكل عليه ، فهذا هو العلم النافع كما قال ابن مسعود : «إن أقواما يقرءون القرآن لا يمازوا تراقيهم^(٢)» ، ولكن إذا وقع في القلب فرسّخ فيه نفع ، وقال الحسن العلم علمان : علم على اللسان فذاك حجة على ابن آدم ، كما في الحديث^(٣) «القرآن حجة لك أو عليك» وعلم في القلب ، فذاك العلم النافع ، فأول

(١) البخاري في العلم (١/٢٣٤) ومسلم في العلم (١٦/٢٢٣).

(٢) جمع ترقوة وهي : عظم يصل بين ثغرة النحر والعائق من الجانبين ولكل إنسان ترقوتان .

(٣) مسلم في الطهارة من حديث أبي مالك الحارث الأشعري (٣/٩٩).

ما يرفع من العلم العلم النافع ، وهو العلم الباطن الذي يخالط القلوب
ويصلحها ، ويبقى علم اللسان فيتهاون الناس به ولا يعملون بمقتضاه . لا
حكمة ولا غيرهم ، ثم يذهب هذا العلم بذهاب حكمة وتقوم الساعة على شرار
الخليقي

أنواع القلب وإقسامه

قال تعالى (٣)

﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾

ولما كان القلب لهذه الأعضاء كالملك المتصرف في الجنود ، الذي تصدر كلها عن أمره ، ويستعملها فيما شاء فكلها تحت عبوديته وقهره ، وتكتب منه الاستقامة والزيف ، وتتبعه فيها يعقده من العزم ، أو يحمله ، قال النبي ﷺ : « ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسد فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » متفق عليه (١)

فهو ملكها ، وهي المنفذة لما يأمرها به ، القابلة لما يأتيها من هدية ، ولا يستقيم لها شيء من أعمالها حتى تصدر عن قصده ونيته ، وهو المشغول عنها كلها ، لأن كل راع مشغول عن رعيته : كان (٢) الإهتمام بتصحيحه ، وتديده ، أولى ما اعتمد عليه السالكون ، والنظر في أمراضه وعلاجها أهم ما تنسك به الناسكون .

(٣) الاسراء أية (٣٩) .

(٤) البخاري في الإيمان (١/١٢٦) ومسلم في المساقاة (١١/٢٦) كلاما من حديث التميمي

ابن بشر وهو قطعة من حديث طويل .

(١) وكان الامام بتصحيحه ، خير لبداً مَرَّ وهو قوله « ولما كان القلب لهذه الأعضاء .

أقسام القلوب

لما كان القلب يوصف بالحياة وضدها ، انقسم بحسب ذلك إلى ثلاثة أقسام : القلب الصحيح أو السليم ، والقلب الميت ، والقلب المريض .

١ - القلب الصحيح هو القلب السليم الذي لا ينجو يوم القيامة إلا من أتى الله تعالى به ، كما قال تعالى (١) :

﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾

وقيل في تعريفه أنه القلب الذي سلم من كل شهوة تخالف أمر الله ونهيه ، ومن كل شبهة تعارض خيره ، فلم من عبودية ما سواه ، وسلم من تحكيم غير رسوله ، فخلصت عبوديته لله تعالى ، إرادة ، ومحبة ، وتوكلاً ، وإناية ، وإخباتاً ، وخشية ، ورجاء ، وخلص عمله لله ، فإن أحب أحب في الله ، وإن أبغض أبغض في الله ، وإن أعطى أعطى الله ، وإن منع منع الله ، ولا يكفيه هذا حتى يسلم من الإنقياد والتحكيم لكل من عدا رسوله - ﷺ - ؛ فيعقد قلبه معه عقداً محكماً على الإنعام والإقتداء به وحده ، دون كل أحد

(٢) الشراء الايمان (٨٨/٨٩) .

في الأقوال والأعمال ؛ فلا يتقدم بين يديه بعقيدة ولا قول ولا عمل ؛ قال تعالى^(١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرُسُولِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَبِغٌ غَلِيمٌ ﴾

٢ - القلب الميت : وهو ضد القلب السليم ، فهو لا يعرف ربه ، ولا يعبد بأمرة^(٢) ، وما يحبه ويرضاه ، بل هو واقف مع شهواته ، ولذاته ، ولو كان فيه سخط ربه وغضبه ، فهو لا يبالي إذا فاز بشهوته وحظه رضى ربه أم سخط ، فهو متعبد لغير الله ؛ إن أحب أحب لهواه ، وإن أبغض أبغض لهواه ، وإن أعطى أعطى لهواه ، وإن منع منع لهواه ؛ فهواه أثر عنده ، وأحب إليه من رضى مولاه ، فالهوى إمامه والشهوة قائده ، والجهل سائقه ، والغفلة مركبة ، فهو بالفكر في تحصيل أغراضه الدنيوية مغمور ، وبسكرة الهوى وحب العاجلة مغمور ، يتأذى إلى الله وإلى الدار الآخرة من مكان بعيد فلا يستجيب للناصح ، ويتبع كل شيطان مريد ، الدنيا تسخطه وترضيه ، والهوى يُضمه عما سوى الباطل ويعميه^(٣) ؛ فمخالطة صاحب هذا القلب سقم ، ومعاشرته سَمٌ ، ومجالسته هلاك

٣ - القلب المربض : قلب له حياة وبه علة تمده هذه مرة وهذه أخرى ، وهو لما غلب عليه منها ، ففيه من محبة الله تعالى ، والإيمان به ،

(١) الحجرات آية (١) .

(٢) ولا بغير أمرة .

(٣) كما جاء في الحديث «حبك للنبي يعني وضمه وهو عند أبي داود في الأدب (١٤/٣٨) من حديث أبي الدرداء مرفوعاً . وإحدى في المسند مرفوعاً (٥/١٩٤) . وموقوفاً (٦/٤٥٠) على أبي الدرداء أيضاً والحديث سكت عليه أبو داود وحسنه بعضهم وضعفه بعضهم . فهو حسن إن شاء الله تعالى .

والإخلاص له والتوكل عليه ، ما هو مادة حياته وفيه من محبة
 الشهوات ، وإشارتها ، والحرص على تحصيلها ، والحسد ،
 والكبر^(١) ، والمعجب ؛ ما هو مادة هلاكه وعطبه^(٢) ، فهو ممتن من
 داعين : داع يدعو إلى الله ورسوله والدار الآخرة ، وداع يدعو إلى
 العاجلة ، وهو إنما يجيب أقربها منه بابا ، وأدناها إليه جواراً

فالقلب الأول : حي ، محبت^(٣) ، لين ، واع ، والثاني : يابس ،
 ميت ، والثالث : مريض ، فإما إلى السلامة أدن ، وإما إلى العطب
 أدن

(١) الحسد : أن تكره تلك النعمة لأخيك ولحب زوالها عنه وهو المفهوم / وأما الكبر : هو
 التكبر على العباد واحتقارهم واستعظام النفس عليهم كما قال ﷺ ، الكبر بطن آخر وغمط
 الناس ، رواه مسلم (٢/٨٩) .
 (٢) عطبه : يعني هلكه .
 (٣) محبت : خالصة متواضع .

علامات مرض القلب وصحة

علامات مرض القلب :

قد يمرض قلب العبد ، ويشد المرض ، ولا يعرف به صاحبه بل قد يموت وصاحبه لا يعرف بموته ، وعلامة مرضه أو موته ، أن صاحبه لا تؤلمه جراحات المعاصي ، ولا يوجعه جهله بالحق ، وعقائده الباطلة ، فإن القلب إذا كان حياً تألم بورود القبايح عليه ، وتألم بجهله بالحق - بحسب حياته - وقد يشعر بالمرض ، ويشد عليه مرارة الدواء ؛ فهو يؤثر بقاء الألم على مشقة الدواء

ومن علامات أمراض القلوب عدولها عن الأغذية النافعة إلى الضارة ، وعدولها عن الدواء النافع إلى دائها الضار ، فالقلب الصحيح يؤثر أنافع الشافي على الضار المؤذي ، والقلب المريض يصد ذلك وأنفع الأغذية : غذاء الإيمان ، وأنفع الأدوية : دواء القرآن

علامات صحة القلب :

أن يرتحل عن الدنيا حتى ينزل بالآخرة ، ويحل فيها حتى يبقى كأنه من أهلها ، وأبنائها ، جاء إلى هذه الدار غريباً يأخذ منها حاجته ويعود إلى وطنه . كما قال ﷺ لعبد الله بن عمر : « كن في الدنيا كأنك غريب أو

عابر سبيل « رواه البخاري^(١) وكلما مرض القلب أثر الدنيا ، استوطنها .
حتى يصير من أهلها

ومن علامات صحة القلب أنه لا يزال يضرب على صاحبه حتى
ينيب إلى الله ، ويبحث إليه ، ويتعلق به تعلق المحب المضطر إلى محبوبه ؛
فيستغني بحبه عن حب ما سواه ، ويذكره عن ذكرها ما سواه . وبخدمته
عن خدمة ما سواه .

ومن علامات صحة القلب أنه إذا فاتته ورؤة^(٢) أو طاعة من
الطاعات ؛ وجد لذلك ألماً أعظم من تألم المريض بفوات ماله وفقده

ومن علامات صحته أنه يشاق إلى الخدمة كما يشاق الجائع إلى
الطعام والشراب ، قال يحيى بن معاذ « من سُرَّ بخدمة الله سُرَّت
الاشياء كلها بخدمته ومن قَرَّت عينه بالله قَرَّت عُيُونُ كُلِّ أَحَدٍ بالنظر
إليه »

ومن علامات صحته : أن يكون همه واحداً ، وأن يكون في الله .
يعني في طاعة الله

ومن علامات صحته : أن يكون أشح بوقته أن يذهب ضائعاً من
أشد الناس شحاً بماله .

ومن علامات صحته : أن يكون إذا دخل في الصلاة ذهب عنه همه
وغمه بالدنيا ، ووجد فيها راحته ونعيمه ، وقرّة عينه ، وسرور قلبه

ومن علامات صحته : أن لا يفتر عن ذكر ربه ، ولا يسأم من
خدمته ، ولا يأنس بغيره إلا بمن يدلّه عليه ويذكره به

ومنها أن يكون اهتمامه بتصحيح العمل أعظم منه بالعمل ،
فيحرص على الإخلاص فيه ، النصيحة ، والمتابعة ، والإحسان ، ويشهد
مع ذلك منّة الله عليه فيه ، وتقديره في حق الله

(١) البخاري في الرقاق (١١/٢٣٣) من حديث عبد الله بن عمر .

(٢) الورؤة : النصب من القرآن أو الذكر .

أسباب مَرَضِ القلب

والفتن التي تُعرض على القلوب هي أسباب مرضها ، وهي فتن الشهوات والشبهات ، فالأولى توجب فساد القصد والإدارة ، والثانية : توجب فساد العلم والاعتقاد

عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ « تعرض الفتن على القلوب كعروض الحَصِير ، عوداً عوداً ، فأي قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء ، وأي قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء ، حتى تعود القلوب على قلين قلب أسود مراءء كالكوز مُجْحِيأ ، لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه ، وقلب أبيض لا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض » رواه مسلم ^(١)

لقسم ﷺ القلوب عند مرض الفتن عليها إلى قسمين : قلب إذا عرضت عليه فتنة أشربها كما يشرب السفنج الماء ، فتنتت فيه نكتة سوداء ، فلا يزال يشرب كل فتنة تعرض عليه حتى يسود ويتكسر ، وهو معني قوله : « كالكوز مجحياً ، أي مكبوتاً منكوساً ، فإذا اسود وانكسر عرض له من هاتين الأفتين مرضان خطران متراميان به إلى الهلاك ،

(١) مسلم في الإيمان (٢/١٧٠) والفاطه غير هذه .

أحدهما اشتباه المعروف عليه بالمنكر ، فلا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً ، وربما استحکم عليه هذا المرض حتى يعتقد المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة ، والبدعة سنة ، والحق باطلا ، والباطل حقاً الثاني : تحكيمة هراء على ما جاء به الرسول ﷺ وانقياده للهوى ، واتباعه له

وقلب^(١) أبيض قد أشرق فيه نور الإيمان ، وأزهر فيه مصباحه ؛ فإذا عرضت عليه الفتنة أنكرها وردّها ؛ فازداد نوره وإشراقه

(١) وهو القسم الثاني من القلوب عند عرض الفتن عليها .

سُموم القلب الأربعة

اعلم أن المعاصي كلها سموم للقلب ، وأسباب لمرضه وهلاكه ، وهي
مئة لمرض القلب وإرادته غير إرادة الله عز وجل ، وسبب لزيادة مرضه .

قال ابن المبارك :

رأيت الذنوب نمت القلوب وقد يورث الذل إدمانها
وتترك الذنوب حياة القلوب وخيرٌ لنفسك عصيانها

فمن أراد سلامة قلبه وحياته فعليه بتخليص قلبه من آثار تلك
السموم ، ثم بالمحافظة عليه بعدم تعاطي سموم جديدة ، وإذا تناول شيئاً من
ذلك خطأ سارع إلى محو أثرها بالتوبة والاستغفار ، والحسنات الماحية

ونقصد بالسموم الأربعة فضول الكلام ، فضول النظر ، فضول
الطعام ، فضول المخالطة ، وهي أشهر هذه السموم انتشاراً ، وأشدّها تأثيراً
في حياة القلب .

فضول الكلام

ورد في المسند^(١) : عن أنس عن رسول الله ﷺ : لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه فشرط^(٢) استقامة الإيمان باستقامة القلب ، ثم شرط استقامة القلب باستقامة اللسان وفي الترمذي^(٣) من حديث ابن عمر مرفوعاً : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب ، وإن أبعد الناس عن الله القلب القاسي . وقال عمر بن الخطاب^(٤) - رضي الله عنه - : من كثر كلامه كثرت سقطته ، ومن كثرت سقطته كثرت ذنوبه ، ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به .

وفي حديث معاذ قوله ﷺ : . . ألا أخبرك بملأك ذلك كله ؟ قلت بل يا رسول الله فأخذ بلسانه ثم قال : كَفَّ عليك هذا ، قلت : يا نبي الله

(١) ضعيف : قال المفري : رواه أحمد وابن أبي الدنيا في الثصت ثلاثاً من رواه عز بن مسعدة (٣/٢٣٤) . وضعفه العراقي في تخريج الإحياء (٨/١٥٣٩) .

(٢) ضعيف : أخرجه الترمذي في الرهد (٧/٩٢) وقال : هذا حديث غريب لا يعرفه إلا من حديث إبراهيم بن عبد الله بن حاض (١٤) . وإبراهيم أرجح أنه قد عني في الخبر - (١/٤١) وذكر هذا الحديث من غرائب .

(٣) ضعيف : رواه أبو حاتم ابن حبان في روضة العقلاء بنحوه (٨١) والبيهقي في الشعب مرفوعاً على عمر . قاله العراقي في تخريج الإحياء (٨/١٥٤١) . وقد روي مرفوعاً من حديث ابن عمر رواه أبو نعيم في الحلية (٣/٧٤) بسند ضعيف كما قال العراقي .

وإننا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ ، فقال نكلتك أمك^(١) يا معاذ وهل يكب الناس في النار على وجوههم - أو قال على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم ؟ ،
رواه الترمذي والحاكم وصححه على شرطها^(٢) والمراد بحصائد اللسان
جزاء الكلام المحرم وعقوباته فإن الإنسان يزرع بقوله وعمله الحسنات
والسيئات ، ثم يحصد يوم القيامة ما زرع ؛ فمن زرع خيراً من قول أو عمل
حصد الكرامة ، ومن زرع شراً من قول أو عمل حصد الندامة

وفي حديث أبي هريرة : أكثر ما يدخل الناس النار الأجوفان الفم
والفرج ، أخرجه أحمد والترمذي^(٣) وفي الصحيحين^(٤) عن أبي هريرة -
رضي الله عنه - قال : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها في النار
أبعد ما بين المشرق والمغرب » ، وخرجه الترمذي^(٥) بلفظ « إن الرجل
ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يهوى بها سبعين خريفاً في النار »

وقال عقبه بن عامر قلت يا رسول الله ما لنجاة قال : أمسك عليك
لسانك ولينعك بيتك وابك على خطيئتك ، رواه البخاري ومسلم^(٦)

(١) أي : قد نكلت أمك ، وهو دعاء عليه بالموت على ظاهره ولا يراد وقوعه بل نأدب وننبه من
الغلظة وتعظيم للأمر .

(٢) صحيح . الترمذي في الإيمان (٧/٣٩٢) وقال : حسن صحيح ، والحاكم في المستدرک في
التفسير (٢/٤١٢) وصححه على شرطها ووافقه الذهبي .

(٣) صحيح : الترمذي في البر والصلة وقال : هذا حديث صحيح عريب (٦/١٤٢) ،
والحاكم في المستدرک في الرقائق (٤/٣٢٤) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .
ووافقه الذهبي . وعند أحمد (١٩/٧٥) في الفتح الرباني .

(٤) البخاري في الرقائق (١١/٣٠٨) ومسلم في الزهد (١٨/١١٧) .

(٥) صحيح الترمذي في الزهد (٩/٦٠٤) وقال حسن غريب من هذا الوجه .

(٦) حسن : ليس في البخاري ولا في مسلم بل أخرجه الترمذي في الزهد (٧/٨٧) بلفظ
« وأملك » وقال : هذا حديث حسن « هذه » والقطعة الأولى من الحديث رواه ابن قانع
والطبراني عن الحارث بن هشام قال الميثمي في المجمع (١٠/٢٩٨) والمثني في الترغيب
(٤/٥) : رواه الطبراني بإسنادين أحدهما جيد ، وعزه المثني في الترغيب (٤/٣) لأبي
داود والترمذي . وأما رواية « أمسك » فهي عند أبي نعيم في الحلية (٢/٩) .

وقال رسول الله - ﷺ - : « من يتكفل لي ما بين الحية وقمذبه أنكمل له الجنة » رواه البخاري^(١)

وقوله ﷺ - في حديث الصحيحين^(٢) - عن أبي هريرة رضي الله عنه « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » أمر منه ﷺ بقول الخير والصمت عما عداه ، فالكلام إما أن يكون خيراً فيكون العبد مأموراً به ، وإما أن يكون غير ذلك فيكون مأموراً بالصمت عنه ، وخرج^(٣) الترمذي ، وابن ماجه من حديث أم حبيبة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ « كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكر الله عز وجل »

الأثار دخل عمر بن الخطاب على أبي بكر - رضي الله عنه - فوجده يجيذ لسانه بيده ، فقال عمر مه غفر الله لك ، فقال أبو بكر هدا النبي أوردني الموارد^(٤)

وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - « والله الذي لا إله إلا هو ليس شيء أخرج إلى طول سخن من لسان » وكان يقول « يا لسان قل خيراً »

(١) البخاري في الرقاق (١١/٣٠٨) والحدود (١٢/١١٣) عن سهل بن سعد . وجس سقط (يتكفل) بل في الرقاق (يضمن) وفي الحدود (توكّل) فاعلمه .

(٢) البخاري في الرقاق (١١/٣٠٨) ومسلم في الإيمان (٢/١٨) .

(٣) حسن : الترمذي في الزهد (٧/٩٣) وابن ماجه في الفتن (٢/١٣١٥) وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من - ثبت محمد بن يزيد بن حبس - . . . الترمذي في الترغيب (٤/١٠) رواه ثقات وفي محمد بن يزيد كلام قريب لا يصدق . هو شبح صالح . اهـ .

(٤) حسن : وقامه أن رسول الله قال : ليس شيء من الحسد إلا وهو يشكم ذنب انسان . أخرجه أبو يعلى في مسنده والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي بكر كما عراه السهري . و الجامع الصغير ورمز لحسنه (٥/٣٦٧) وظل السهري في الجامع الكبير عن غلطه . كثير أنه قال : إنسانه جيد . اهـ وعزه العراقي في الاحياء (٨/١٥٣٩) إلى ابن أبي الدنيا أيضاً في الصمت وقال : والحدث قال عنه الدارقطني روي هذا الحديث عن قيس بن أر حازم عن أبي بكر ولا علة له . (اهـ) .

نظم ، واسكت عن شر نسلم من قبل أن تندم ،

وعن أبي هريرة عن ابن عباس قال : إنه بلغني أن الإنسان ، أراه
قال ، ليس على شيء من جسده أشد حنقا أو غيظا يوم القيامة منه على لسانه إلا
من قال به خيرا أو أملا به خيرا ،

وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه

وأقل أفتات اللسان ضرراً الكلام فيها لا يعني ، ويكفي في بيان خطر
هذه الآفة قوله رحمه الله : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » حديث
حسن (١)

وروى أبو عبيدة عن الحسن قال : « من علاقة إعراس الله تعالى عن
العبد أن يجعل شغله فيها لا يعنيه خذلانا من الله عز وجل » وقال سهل
: من تكلم فيها لا يعنيه حرم الصدق ،

وهذه كما ذكرنا أخف أفتات اللسان ضرراً ، وناهيك عن الغيبة والسبحة
الكلام الباطل الفاحش ، كلام ذي الوجهين والمرء ، والحدال ،
الخصومة والغناء ، والكذب ، والمدح ، والسخرية ، والاستهزاء ، والمخطأ
في فحوى الكلام ، وغير ذلك من الأفتات التي تصيب لسان العبد فتفسد عليه
بلبه ، وتضيع عليه سروره ونعيمه في الدنيا ، وفوزه وفلاحه في الآخرة والله
المستعان

(١) صحيح : الترمذي في المعجم (٦/٦٠٧) من حديث ابن هريرة وقال الترمذي : عريب .
واحد في المسد (١/٢٠٦) والفتح الرماني (١٩/٢٥٧) قال الشيخ شاكرك في تحقيق المسد
(٣/١٧٧) استأنه صحيح أحد وحسن النووي في التلخيص برقم (٦٩) وفي الأربعين رقم
(١٢) . وقال ابن عساق في الفتح المبين (١٤٤) : أشار ابن عبد البر إلى أنه صحيح أحد .

فضول النظر

وفضول النظر يدعو إلى الاستحسان ، ووقوع صورة المنظور في قلب الناظر ؛ فيحدث أنواعاً من الفساد في قلب العبد

- منها ما ذكره رسول الله ﷺ - كما جاء في المستدرك^(١) - ما معه « والنظرة سهم مسموم من سهام إبليس فمن غصّ بصره لله أوزره حلاوة يجدها في قلبه إلى يوم يلقاه »

- منها دخول الشيطان مع النظرة ، فإنه ينفذ معها أسرع من نود الهواء في المكان الخالي ؛ ليزين صورة المنظور ، ويجعلها صنماً يعكف عليه

(١) ضيف: واللفظ المذكور عند الطبراني (٨/٦٣) من الجمع. وأحكام في المستدرک (٤/٣١٤) ولفظ أحمد في المستدرك (٥/٢٩٤) من حديث أبي أمامة: «ما من مسلم يصرى بحسن امرأة ثم يفض بصره إلا أحدث الله له عبادة يجد حلاوتها قال ابن كثير في تفسير سورة النور آية (٣٠) بعد أن ساق رواية أحمد (٥/٨٦): «وروى هذا مرفوعاً عن من صبر وحذنة وعائشة ولكن في أسانيدهما ضعف» (١هـ). قال البيهقي: «إن مراده إن صح - والله أعلم - أن يقع بصره عليها من غير قصد فيصرف بصره عنها نوراً» (١هـ) من الروايات الكبيرة رقم (٢٤٢). وينبغي عنه في تحريم ذلك ما ثبت عند أبي داود في التلخيص (٦/١٨٦) والترمذي في الآداب (٨/٦٦) وحسنه وأحكامه وصححه على شرطه مستدوافقه الذهبي (٢/١٩٤): «هذا على لا تنع النظرة النظرة من ثلث الأول وسبب من الآخرة وكذلك ما أخرجه مسلم في الآداب (١٤/١٣٨) عن جرير بن عبد الله عن رسول الله ﷺ عن نظر الفجأة فأمرني أن أصرف بصري».

القلب ، ثم يبعده ويمنيه ، ويوقد على القلب نار الشهوات ويلقي حطب المعاصي التي لم يكن يتوصل إليها بدون تلك الصورة

— منها أنه يشغل القلب ، وينبه مصالحه ، ويجول بينه وبينها ؛
فينفرد عليه أمره ، ويقع في اتباع الهوى والغفلة ، قال الله تعالى^(١)
﴿ وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ أَغْفَلَتَا قَلْبِهِ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ تَهَوَّاتِ الْفُرْقَانِ أَمْرُهُ قَرْطًا ﴾

وإطلاق البصر يوجب هذه الأمور الثلاثة

وقال أطباء القلوب بين العين والقلب منفذ وطريق ، فإذا خربت العين وفسدت خرب القلب وفسد وصار كالمزيلة التي هي محل النجاسات والقاذورات والأوساخ ، فلا يصلح لكون معرفة الله ومحبه ، والإجابة إليه ، والأنس به ، والسرور بقربه ، وإنما يسكن فيه أضداد ذلك

وإطلاق البصر معصية لله عز وجل لقوله تعالى^(٢)

﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾

وما سعد من سعد في الدنيا إلا بامثال أمر الله ، ولا نجاة للعبد في الآخرة إلا بامثال أوامر الله عز وجل

وإطلاق البصر كذلك يلبس القلب ظلمة ، كما أن غص البصر لله عز وجل يلبسه نوراً ، وقد ذكر الله عز وجل آية النور^(٣)

﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾

بعد قوله عز وجل :

(١) الكهف آية (٢٨).

(٢) النور آية (٣٠).

(٣) من سورة النور آية (٣٥).

﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم . . . ﴾

وإذا استار القلب ، أقبلت وفود الخيرات إليه من كل ناحية ، كما أنه إذا أظلم ، أقبلت سحائب البلاء والشر عليه من كل مكان

وإطلاقُ البصر كذلك يعمي القلب عن التمييز بين الحق والباطل ، والسنة والبدعة ، وغضُّه لله عز وجل يورثه فِرَاسة صادقة يميز بها

قال أحد الصالحين « من عمَّرَ ظاهره باتِّباعِ السنة ، وباطنه بدوام المراقبة ، وغضَّ بصره عن المحارم ، وكفَّ نفسه عن الشبهات ، واغتذى بالحلّال لم يخطئ له فِرَاسة » .

والجزاء من جنس العمل ؛ فمن غَضَّ بصره عن محارم الله أطلق الله نور

بصيرته

فضول الطعام

قلَّةُ الطعام توجب رقةَ القلب، وقوَّةُ الفهم، وانكسارَ النفس،
وضعفُ القوى والغضب، وكثرةُ الطعام توجب ضد ذلك

عن المقدم بن مُعدٍ يكرِّبُ قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول
« ما ملأ ابن آدم وعاءاً شراً من بطنه ، يحب ابن آدم لقيمات يضمن
صلبه ، فإن كان لا محالة فثلث لطعامه ، وثلث لشرابه ، وثلث لنفسه »
رواه أحمد والترمذي وقال حسن^(١)

وفضول الطعام داع إلى أنواع كثيرة من الشر ، فإنه يترك الجوارح
إلى المعاصي ، ويثقلها عن الطاعات والعبادات ، وحسبك ههنا شراً ،
فكم من معصية جلبها الشبع وفضول الطعام ، وكم من طاعة حال
بدونها ، فمن وقى شرَّ بطنه فقد وقى شرّاً عظيماً . والشيطان أعظم ما
يتحكم في الإنسان إذا ملأ بطنه من الطعام ؛ ولهذا جاء في بعض^(٢) الآثار

(١) صحيح . رواه أحمد في المسند (٤/١٣٢) والفتح الرباني (١٧/٨٨) في الأطنمة والترمذي
في الرمد (٧/٥١) إلا أنه عنده يلفظ (أدمي) بدلاً من (ابن آدم) و (أكلات) بدلاً من
(القيمات) وقال الترمذي حسن صحيح . وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه .
وروافقه الدمشقي (٤/٣٣١) .

(٢) ضعيف ، لا أصل له في كتب السنة وذكره الغزالي في الإحياء فقال :
وفي خبر مرسى (٨/١٤٨٨) « إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فغبنوا .

« ضيقوا مجاري الشيطان بالصوم »

وقال بعض السلف : كان شباب يتعبدون من بني إسرائيل ، فإذا كان فطرهم قام عليهم قائم فقال « لا تأكلوا كثيراً ؛ فتشربوا كثيراً ؛ فتناموا كثيراً ؛ فتخسروا كثيراً » .

وقد كان النبي ﷺ وأصحابه يجمعون كثيراً . وإن كان ذلك لعدم وجود الطعام . إلا أن الله لا يختار لرسوله إلا أكمل الأحوال وأفضلها ، ولهذا كان ابن عمر يشبه به في ذلك مع قدرته على الطعام ، وكذلك كان أبوه من قبله ، ففي الصحيحين^(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت « ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من خبز بُرٍ ثلاث ليال تباعاً حتى قبض »

قال إبراهيم بن أدهم « من ضبط سطره ضبط دينه ، ومن ملك جوعه ملك الأخلاق الصالحة » وإن معصية الله بعيدة من الجماع قريبة من الشبعان »

قال العراقي : - وذكر المصنف هنا أنه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكايده الشيطان من حديث علي بن الحسين دون الريادة . وذكره في الإحياء أيضاً في أسر الصوم (٣/٤٢٢) . وقال العراقي : متفق عليه من حديث صفية دون قوله « صبقوا مجاريه » . . .

(١) البخاري في الألطمة (٩/٥٤٩) ومسلم في الزهد (٨/١٠٥) .

فضول المخالطة

هي الداء العضال الجالب لكل شر ، وكم سلبت المخالطة والمعاشرة من نعمة ، وكم دُرِعت من عداوة ، وكم غُرست في القلب من حزازات تزول الجبال الراسيات وهي في القلوب لا تزول ، ففي فضول المخالطة خسارة الدنيا والآخرة ، وإنما ينبغي للعبد أن يأخذ من المخالطة ، ويعمل الناس فيها أربعة أقسام متى خلط أحد الأقسام بالآخر ولم يميز بينها دخل عليه الشر

أحدهما من مخالطته كالغذاء لا يستغنى عنه في اليوم والليلة ، فإذا أخذ حاجته منه ترك الخلطة ، ثم إذا احتاج إليه خالطه ، هكذا على الدوام ، وهم العلماء بالله وأمره ومكايده عدوه ، وأمراض القلوب وآدويتها الناصحون لله ولكتابه ولرسوله ﷺ ولخلقهم فهذا الضرب في مخالطتهم الربح كل الربح

القسم الثاني من مخالطته كالدواء ، يحتاج إليه عند المرض ، فما دُمَّتْ صحيحاً فلا حاجة لك في خلطته ، وهم من لا يستغنى عن مخالطتهم في مصلحة المعاش وما أنت تحتاج إليه من أنواع المعاملات والاستشارة ونحوها ، فإذا قضيت حاجتك من مخالطة هذا الضرب بقيت مخالطتهم من

القسم الثالث : وهم من مخالطته كالداء على اختلاف مراتبه وأنواعه

وفوته وضعفه ، فمنهم من مخالطته كالداء العضال والمرض المزمن^(١) ، وهو من لا تربح عليه دين ولا دنيا ، ومع ذلك فلا بد أن تحسر عليه الدين والدنيا أو أحدهما ، فهذا إذا تمكنت منك مخالطته واتصلت فهي مرض الموت المخوف ومنهم الذي لا يحسن أن يتكلم فيفبك ، ولا يحسن أن ينصت فيستفيد منك ، ولا يعرف نفسه فيضمها في منزلتها ، بل إذا تكلم نكلامه كالعصي تنزل على قلوب السامعين مع إعجابه بكلامه وفرحه به . فهو يحدث من فيه كلما تحدث ويظن أنه مك بطيب به المجلس ، وإذا سكت فائقل من نصف الرحا^(٢) العظيمة التي لا يطاق حملها ولا جرها على الأرض^(٣)

وبالجملة فمخالطة كل مخالف للروح فعرضية ولازمة ، ومن نكد الدنيا على العبد أن يشلي بواحد من هذا الضرب وليس له بد من معاشرته ، فليعاشره بالمعروف ويعطيه ظاهره ويخجل عليه بباطنه حتى يجعل الله له من أمره قرراً ومخرجاً

القسم الرابع : من مخالطة المهلك كله ، فهي بمنزلة أكل السم ، فإذا اتفق لأكله ترياق وإلا فأحسن الله العزاء ، وما أكثر هذا الضرب في الناس - لا أكثرهم الله - وهم أهل البدع والضلالة ، الصادقون عن سنة رسول الله ﷺ ، الداعون إلى خلافها ، فيجعلون السنة بدعة والبدعة سنة ، وهذا الضرب لا ينبغي للعاقل أن يجالسهم أو يخاطبهم ، وإن فعل فإنما الموت لقلبه أو المرض

نسأل الله لنا ولهم العافية والرحمة !

(١) زين : مرضاً يدوم زماناً طويلاً .

(٢) الرحا : الأداة التي يطحن بها وهي حجران مستديران يوضع أحدهما على الآخر ويدار الأعلى على قطب .

(٣) ويذكر عن الشافعي رحمه الله أنه قال : ما جلس إلى جاني فقبل إلا وجدت الجانب الذي هو فيه أنزل من الجانب الآخر .

أسباب حياة القلب وأغذيته النافعة

اعلم أن الطاعات لازمة لحياة قلب العبد لزوم الطعام والشراب لحياة الجسد . وجميع المعاصي بمثابة الأطعمة المسمومة التي تفسد القلب ولا بد . والعبد محتاج إلى عبادة ربه عز وجل ، فقبر إليه فقراً ذاتياً ، وكما يأخذ العبد بالأسباب لحياة جسده من المداومة على تناول الأغذية النافعة في أوقات متفارية ، وإذا تبين له أنه تناول طعاماً مسموماً عن طريق الخطأ أسرع في تخلص جسده من الأخطا الرديئة ، فحياة قلب العبد أولى بالإهتمام من جسده ، فإن كانت حياة الجسد تؤهله لمعيشة غير منغصة بالمرض في الدنيا فحياة القلب تؤهله لحياة طيبة في الدنيا وسعادة غير محدودة في الآخرة ، وكذلك موت الجسد يقطعه عن الدنيا ، وموت القلب تبقى آلامه أبد الأبد

وقال أحد الصالحين : يا عجباً من الناس يكون على من مات جسده ولا يكون على من مات قلبه ، وهو أشده . فإذا الطاعات كلها لازمة لحياة القلب ونخص هذه بالذكر - لضرورتها لقلب العبد وشدة الحاجة إليها - ذكر الله عز وجل ، وتلاوة القرآن ، والاستغفار ، والدعاء ، والصلاة على النبي ﷺ ، وقيام الليل

ذكر الله وتلاوة القرآن

وضرورة الذكر للقلب كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - : « الذكر للقلب كالماء للمسك ، فكيف يكون حال المسك إذا أخرج من الماء ، وقد ذكر الإمام شمس الدين بن القيم ما يقرب من ثمانين قائمة في كتابه « الوابل الصيب » ، فتقتل بعضها بإذن الله تعالى وتنصح بالعودة إلى الكتاب المذكور لعظيم نفعه من هذه الفوائد

أن الذكر قوت القلوب والروح ، فإذا ففده العبد صار بمنزلة الحس إذا حيل بينه وبين قوته ومنها أنه يطرد الشيطان ، ويصممه ويكسره ، ويرضى الرحمن عز وجل ، ويزيل أهم والغم عن القلب ، ويجلب له الفرح والسرور والبسط ، وينور القلب والوجه ، ويكسر الذنوب المهابة والحلاوة والنضرة ، ويورثه محبة الله عز وجل ، وتقواه ، والإنابة إليه ، وكذلك يورث العبد ذكر الله عز وجل كما قال تعالى (١)

﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ ،

ولو لم يكن في الذكر إلا هذه وحدها لكنى بها فضلاً وشرفاً ، ويورث القلب من الغفلة ، ويخط الخطايا

ورغم أنه من أيسر العبادات ، فالعطاء والفضل الذي رتب عليه ؛

(١) سورة البقرة آية (١٥٢)

يرتب عل غيره من الأعمال ، ففي الصحيحين^(٧) عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير في اليوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتب له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه »

وفي الترمذي^(٨) عن جابر عن النبي ﷺ قال : « من قال سبحان الله ويحمده غرست له نخلة في الجنة » . قال الترمذي حسن صحيح
 " وَيُقَالُ إِنَّ مَسْعُودَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « لَإِنْ أَسْبَحَ اللَّهُ تَعَالَى تَسْبِيحَاتِ أَحَبِّ إِلَهٍ مِنْ أَنْ أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ دَنَانِيرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »

والذكر دواء لقسوة القلوب ، كما قال رجل للحسن يا أبا سعيد : أشكو إليك قسوة قلبي ، قال : « أذبه بالذكر » وقال مكحول : « ذكر الله شفاء » ، وذكر الناس داء » قال رجل لسلمان أي الأعمال أفضل ؟ فقال : « أما تقرأ القرآن » ولذكر الله أكبر »

وفي صحيح^(٩) البخاري عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : « مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت »

وفي الترمذي^(١٠) : عن عبد الله بن بسر « أن رجلاً قال يا رسول

(٧) البخاري في الدعوات (١١/٢٠١) ومسلم في الذكر والدعاء (١٧/١٦) واللفظ للبخاري .

(٨) صحيح رواه الترمذي في الدعوات (٩/٤٣٣) وقال حسن غريب صحيح وقال ابن أبي عمير أن عماراً لفرار (١٠/٩٤) إسناده جيد . وصححه الحاكم ووافقه الذهبي (١٠٥٠١)

(٩) أخرجه البخاري في الدعوات (١١/٢٠٨) .

(١٠) صحيح الترمذي في الدعوات (٩/٣١٤) وقال حسن غريب . وأخرجه الحاكم في كتاب الدعاء (١/٤٩٥) وصححه ووافقه الذهبي . وليس هذا لفظ أحدهما

الله إن أبواب الخير كثيرة ولا أستطيع القيام بكلها ، فأخبرني بما شئت
أنشئت به ولا تكثر علي فأنس قال : لا يزال لسانك رطباً بذكر الله
تعالى ۝

ودوام الذكر تكثر لشهود العبد يوم القيامة ، وسبباً لاستغلال العبد
عن الكلام الباطل من الغيبة^(٢) والنميمة وغير ذلك ۝ فلما لسان ذاكر وإما
لسان لاغ ۝ فمن فتح له باب الذكر فقد فتح له باب الدخول على الله عز
وجل ، فليطهر وليدخل على ربه عز وجل ، يجد عنده ما يريد ، فإن وجد
ربه عز وجل وجد كل شيء ، وإن فاته ربه عز وجل فاتته كل شيء ۝

وللذكر أنواع : منها ذكر أسماء الله عز وجل ، وصفاته ، ومدحه ،
والثناء عليه ، بها نحو : « سبحان الله » ، « الحمد لله » ، « لا إله إلا
الله » ، ومنها الخبر عن الله عز وجل بأحكام أسمائه وصفاته ، نحو : الله
عز وجل يسمع أصوات عباده ويرى حركاتهم ، ومنها ذكر الأمر والنهي
كان تقول إن الله عز وجل أمر بكذا ، ونهى كذا

ومن ذكره سبحانه وتعالى ذكرُ آلائه وإحسانه ، وأفضل الذكر تلاوة
القرآن ، وذلك لتضمنه لأدوية القلب وعلاجه من جميع الأمراض ، قال
الله تعالى^(١)

﴿ بِنَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبِقَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ ﴾

وقال الله تعالى

(٢) النميمة : هي نقل حال الشخص لغيره على جهة الإفساد بغير رصاء سواء كان بمسمة أم لا .

الغيبة : ذكرك أخاك بما يكره . فامتازت النميمة بفصد الإفساد ولا بشرط دنس في
الغيبة ، وامتازت الغيبة بكونها في غيبة القول فيه ، واشتركتا فيما بدا ذلك .

(١) سورة يونس آية (٥٧) .

(٢) الإسراء آية (٨٢) .

﴿ وَتَنْزِيلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وأعراض القلب تجمعها أمراض الشهات والشهوات ، والقرآن شفاء للنوعين ، ففيه من البينات والبراهين القطعية ما يُبين الحق من الباطل . فتزول أمراض الشبه المفيدة للعلم ، والتصوير ، والإدراك ، بحيث يرى الأشياء حل ما هي .

فمن درس القرآن وخالط قلبه ، أبصر الحق والباطل وتميز بينهما ، كما يُميز بعينه بين الليل والنهار . وأما شغلها لمرض الشهوات فذلك بما فيه من الحكمة والموعظة الحسنة ، بالتزهد في الدنيا ، والترغب في الآخرة .

وقد صح^(٣) عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف »

والقرآن كذلك أعظم ما يقرب العبد لربه عز وجل ، قال خباب بن الأرت رضي الله عنه لرجل : « تقرب إلى الله ما استطعت واعلم أنك لن تقرب إليه شيء . أحب إليه من كلامه » .

وقال ابن مسعود (رضي الله عنه) : « من أحب القرآن أحب الله ورسوله »

وقال عثمان بن عفان (رضي الله عنه) : « لو ملأرت قلوبكم ما شبع من كلام ربكم »

(٣) صحيح . بل هو مسكر : قال من عدي : هذا لا يرويه عن شعبة غير الحر بن مالك وللحر عن شعبة وعن غيره عدة أحاديث ليست بالكثيرة ، فلما هذا الحديث عن شعبة بهذا الإسناد مسكراً ، من التهذيب (٢/٢٢٢) ترجمة الحر بن مالك . قال الذهبي في الميزان : الحر بن مالك أبو سهل العبدي أن يخير باطل لذكره ثم قال : وإنما اتخذت المصاحف بعد النبي ﷺ (١/٤٧١) وتعبه الحفاظ في اللسان بأن هذا التحليل ضعيف ولكن الحر مجهول الحال (٢/١٨٥) وروى السيوطي في الجامع الصغير له بالضعف (٦/١٥٠) .

وبالجملة فإنفع شيء للعبد هو ذكر الله عز وجل^(١)

﴿الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾

وأفضل الذكر تلاوة كتاب الله عز وجل

(١) الترمذي ٢٨

الاستغفار

وهو طلب المغفرة، والمغفرة هي وقاية شر الذنوب مع سترها، وقد كثر ذكر الاستغفار في القرآن، فتارة يؤمر به كقوله سبحانه وتعالى^(٢)

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

وتارة يمدح أهله كقوله تعالى^(٣)

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاسِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾

وتارة يذكر أن الله يغفر لمن استغفره كقوله تعالى^(٤)

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾

وكثيراً ما يقرن الاستغفار بذكر التوبة، فيكون الاستغفار حيثشذ عبارة عن طلب المغفرة باللسان .

والتوبة عبارة عن الإقلاع عن الذنوب بالقلب والجوارح ، وحكم الاستغفار كحكم الدعاء فإن شاء الله أجابه وغفر لصاحبه ، لا سيما إذا

(٢) المزمل آية ٢٠

(٣) آل عمران آية ١٧ .

(٤) النساء آية ١١٠

خرج عن قلب منكسر بالذنوب أو صادف ساعة من ساعات الإحسان كالأسحار^(١) وأدبار الصلوات

ويروى عن لقمان أنه قال لابنه يا بني عود لسانك اللهم اغفر لي فإن الله ساعات لا يرد فيها سائلا. وقال الحسن وأكثروا من الاستغفار في بيوتكم، وعلى مواضعكم، وفي طرقكم، وفي أسواقكم. وفي مجالسكم، وأينما كنتم فإنكم ما تدرُونَ متى تنزل المغفرة.

وفي صحيح^(٢) البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي - ﷺ - قال : والله إني لاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة . وفي الصحيحين^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي - ﷺ - قال : « إن عبداً أذنب ذنباً فقال رب أذبت ذنباً فاغفر ، فقال ربه أعلم عبي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به ؟ غفرت لعبدي ، ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً فقال رب أذبت ذنباً فاغفره ، فقال ما شاء الله ثم أذنب ذنباً فقال رب أذبت ذنباً فاغفر لي ، فقال أعلم عبي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به ؟ غفرت لعبدي ثلاثاً فليعمل ما شاء » وفي رواية لمسلم^(٤) : « أنه قال في الثالثة (قد غفرت فليعمل ما شاء) » والمعنى ما دام على هذه الحال كلما أذنب استغفر والظاهر أن مراده الاستغفار المقرون بعدم الإصرار

قالت عائشة^(٥) (رضي الله عنها) « طوبى لمن وجد في صحيفته

(١) جمع سحر، وهو آخر الليل قبل الفجر.

(٢) البخاري في الدعوات (١١/١٠١).

(٣) البخاري في التوحيد (١٣/٤٦٦) واللفظ له، ومسلم في الذكر والدعاء (١٧/٧٥).

(٤) مسلم في الذكر والدعاء (١٧/٧٦).

(٥) صحيح: ولكن ليس بموقوف على عائشة بل أخرجه ابن ماجه مرفوعا في الادب

(٢/١٢٥٤) من حديث عبد الله بن بسر وأبو نعيم في الحلية مرفوعا من حديث عائشة

استغفاراً كثيراً ، وبالجملة فدواء الذنوب الاستغفار

قال قتادة إن هذا القرآن يدلکم على دانکم ودوائکم فاما دأؤکم
فالذنوب ، واما دأؤکم فالاستغفار

وقال عليّ - (کرم الله وجهه) (٣) - ما ألم الله سبحانه عبداً
الاستغفار وهو يريد أن يُعذبه

(١٠/٣٩٥) وقال البرصيري في الزوائد اسأله صحيح ورجاله ثقات وعمره المنصري في
الترغيب للبهني أيضاً مرفوعاً وقال إسناده صحيح اهـ (٢/٢٦٨) . وقال النووي في
الأذکار روي في اس ساجدة اسأله جيد عن عبد الله بن بسر عذره اهـ (٥١٧) واما
الموقوف فعند حمد في الرهد على أبي الدرداء كذا في التنبؤ (١/٢٨٢)
(٣) واختصة في اسمعيل . كرم الله وجهه في حق عليّ بن أبي طالب دون غيره انه لا يسجد
نعم فقط فسد ان يدعي له ما هو مطابق لحاله من تكريمه الروح . ويقال ذلك أيضاً
في آخر

الدعاء

قال الله تعالى^(١) « أَدْعُوْنِي اسْتَجِبْ لَكُمْ » ، فأمرنا الله عز وجل بالدعاء ، ووعدنا بالإجابة ، ثم عقب بقوله عز وجل^(٢)

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْكُرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ ﴾

فبحان الله العظيم ، ذي الكرم الفياض والجود المتتابع ، حذر سؤال عبده لحوائجه ونفثه مآربه عبادة له ، وطلبه منه وذمه على تركه بأبلغ أنواع الذم فجعله مستكبراً عليه

وأخرج الترمذي^(٣) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « من لم يأل الله يغضب^(٤) عليه »

وما أحسن قول القائل

لا تسألن بني آدم حاجة وسل الذي أسوأه لا تحب
الله يغضب إن تركت سؤاله وإذا سألت بني آدم يغضب

(١) سورة غافر آية (٦٠)

(٢) نفس الآية (٦٠) في آخرها .

(٣) حسن : أخرجه الترمذي في الدعوات (٩/٣١٣) واللفظ له . وابن ماجه في الدعاء .

(٤) (٢/١٢٥٨) وأحكام في الدعاء (١/٤٩١) وصححه ووافقه الذهبي . وروى السمعاني .

في الجامع الصغير بالحسن (٣/١٢) .

(١) يغضب عليه : لأنه إما قاطط وإما مبتكر وكل واحد من الأمرين موجب للغضب .

وقال عز وجل^(٥) : « من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف
السوء الآية » وقال تعالى^(٦)

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾

وعن النعمان بن بشير قال قال ﷺ : الدعاء هو العبادة ، ثم
تلا الآية

﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي
سيدخلون جهنم باخريين ﴾ صححه^(٧) الترمذي

والدعاء يقطع بقبوله لعموم الآيات التي قدمنا ذكرها ، وكذلك
الأحاديث الآتية - إذا استوفى شروط الصحة -

حديث سلمان عند أبي داود والترمذي وحسنه^(٨) ، قال قال
رسول الله ﷺ : « إن الله حي كريم يستحي إذا رفع الرجل يديه أن
يردهما صفراً خائبين » وحديث أنس عنه ﷺ أنه قال : « لا تعجزوا في
الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » ، صححه ابن حبان والحاكم
والقيس^(٩)

(٥) النحل آية (٦٢).

(٦) البقرة آية (١٨٦).

(٧) صحيح الترمذي في الدعوات (٩/٣١١) وقال: حسن صحيح. والحاكم في المستدرک (١/٤٩١). وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه أحد ووافقه الذهبي، وقال النووي في الأذکار (٥٢٥) ورونا بالأسانيد الصحيحة في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه فذكره.

(٨) حسن: أخرجه الترمذي في الدعوات (٩/٥٤٤) واللفظ له. وأبو داود في الدعاء (٤/٣٥٩) وسكت عليه، ونحوه عند الحاكم في الدعاء (١/٤٩٧) وصححه عل شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

(٩) ضعيف الحاكم في المستدرک (١/٤٩٣) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي. وقال المحافظ في اللسان (٤/٣٢٨): صححه الحاكم فتساهل في ذلك أحد

وأخرج^(١) أحمد ، والبخاري ، وأبو يعلى ؛ بأسانيد جيدة ، والحاكم -
وقال صحيح الإسناد - من حديث أبي سعيد الخدري ، أن النبي ﷺ قال
« ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعية رحم إلا أعطاه
الله بها إحدى ثلاث إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في
الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها »

وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) « أنا لا أحمل هم
الإجابة ولكن أحمل هم الدعاء فمن ألهم الدعاء فإن الإجابة مئة »

ورواه ابن حبان في الأدعية (٥٩٦ موارد).

(١) صحيح: قاله المنذري في الترغيب رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى بأسانيد جيدة وهذا وأخرجه
الترمذي في الدعوات (٩/٩٢٣) وقال حسن صحيح غريب.

آداب الدعاء

أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ،
ورمضان من الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت الحر من
الليل

أن يفتنم الأحوال الشريفة كتزول المطر ، وزحف الصفوف في
سبيل الله ، وحال الجود ، لحديث أبي هريرة (رضي الله عنه) عن
رسول الله ﷺ قال : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا
من الدعاء » رواه مسلم^(٢) وكذلك بين الأذان والإقامة ؛ لقوله ﷺ
« الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد » رواه الترمذي وحسنه^(٣)

أن يجزم بالدعاء ، فيوقن بالإجابة ، قال ﷺ « لا يقولن أحدكم
اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ليعزم المسألة فإنه لا
مستكره له » متفق عليه^(١) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)

(٢) مسلم في الصلاة (١/٢٠٠).

(٣) صحيح : أخرجه الترمذي في الصلاة (١/٦٢٤) أولاً ثم قال : حديث حسن صحيح أهد
وأخرجه في الدعوات (١٠/٥٣) ثانياً ثم قال : هذا حديث حسن أهد. وسكت عليه أبو
داود في الصلاة (٢/٢٢٤). وقال العراقي في تخريج الإحياء (٣/٥٥٠) : رواه النسائي
في البرم والمليلة بإسناد جيد أهد. وصححه السيوطي في الجامع (٣/٥٤١).

(١) البخاري في التوحيد (١٣/٤٤٨) واللفظ له. والدعوات (١١/١٣٩) ؛ ومسلم في الذكر
والدعاء (١٧/٧).

أن يكون على طهارة ، مستقبل القبلة ، ويكرر الدعاء ثلاثاً رواه مسلم^(٢)

يبدأ بحمد الله عز وجل ، ويثني عليه بأسمائه ، وصفاته ، وآلانه ،
ويثني بالصلاة على رسول الله ﷺ ثم يسمي حاجته ، ويختم كذلك
بالصلاة على رسول الله ﷺ وحمد الله عز وجل .

يطيب مطعمه ، ولا يدعو بآثم ، ولا بقطيعة رحم

لا ينبغي تعجل الإجابة ، ولا بقول دعوت ولم يستجب في .
لحديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل
يقول : دعوت فلم يستجب لي » رواه البخاري^(٣) ومسلم

قال ابن بطال : « المعنى أنه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمأن
بدعائه أو أنه أن من الدعاء ما يستحق به الإجابة ، فيصير كالمجر
لرب الكربم الذي لا تعجزه الإجابة ، ولا ينقصه العطاء » اهـ

وفي هذا الحديث أدب من آداب الدعاء ، وهو أن يلزم الطلب ولا
يأس من الإجابة ، لما في ذلك من الإسلام والإنقياد وإظهار الإنقياد

(٢) مسلم في الجهاد (١٢/١٥٢) وهو قطعة من حديث طربل يحكيه ابن مسعود (رضي الله عنه).

(٣) البخاري في الدعوات (١١/١٤٠) ومسلم في الذكر والدعاء (١٧/٥١).

الصلاة على النبي ﷺ

عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ قال : من صَلَّى عليَّ واحدة صَلَّى الله عليه عشرًا ، رواه مسلم^(١) وغيره . أي عشر صلوات وذلك (لأن الحنة بعشر أمثالها والصلاة على النبي ﷺ من أعظم الحسنات .

قال ابن العربي : إن قيل قال الله تعالى^(٢) ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾

فما فائدة هذا الحديث ؟ قلنا : أعظم فائدة وذلك أن القرآن اقتضى أن من جاء بحسنة تضاعف عشرة ، والصلاة على النبي ﷺ حسنة بمقتضى القرآن أن يعطي عشر درجات في الجنة . فأخبر أن الله تعالى يَصَلِّيُ على من صَلَّى على رسوله عشرًا ، وذكرُ الله للعبد أعظم من الحسنة مضاعفة ، ويحقق ذلك أن الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره إلا ذكره ، وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكر من ذكره . ا. هـ .

قال العراقي : - ولم يقتصر على ذلك حتى زاده كتابه عشر حسنات ، وحط عنه عشر سيئات ، ورفعه عشر درجات ، كما ورد في الأحاديث

(١) مسلم في الصلاة (٤/١٢٨) .

(٢) سورة الأنعام الآية (١٦٠) .

منها : عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) أن النبي ﷺ قال
 « من ذكرت عنده فليصل عليّ ، ومن صلّ عليّ مرة واحدة صلّ الله عليه
 بها عشرأ » وفي رواية « من صلّ عليّ صلاة واحدة صلّ الله عليه عشر
 صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات » رواه
 أحمد ، والنسائي واللفظ له ، وابن حبان في صحيحه^(١) قوله « من
 ذكرت عنده فليصل عليّ » ظاهر الأمر الوجوب بدليل قوله في الحديث
 الآخر « البخيل من ذكرت عنده فلم يصل عليّ » النسائي والترمذي وابن
 حبان^(٢)

وعن ابن مسعود (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال « إن الله
 ملائكة سيّاحين يبلغوني عن أمي السلام » رواه أحمد ، والنسائي^(٣)

وعن ابن مسعود (رضي الله عنه) قال قال رسول الله ﷺ
 « إن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم عليّ صلاة » رواه الترمذي ، وابن
 حبان في صحيحه^(٤)

(١) صحيح : - رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة ، رقم (٣٨٢) من حديث أنس - قال
 النووي في الأذكار إسناده جيد ، وتلقب ابن حجر في نتائج الأفكار بأن فيه انقطاعاً ، وعمر
 المئمتي في المجمع (١٠/١٦٣) القطعة الأولى من الحديث للطبراني في الأوسط وقال
 رجاله رجال الصحيح ، وأخرج مسلم في صحيحه القطعة الأخيرة منه (١/١٢٧) من
 حديث أبي هريرة .

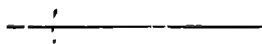
(٢) صحيح : - النسائي في فضائل القرآن رقم (١٢٥) . ورواه الترمذي في الدعوات
 (٩/٥٣١) من حديث علي بن أبي طالب وقال : حسن غريب صحيح . وأبو حنبل
 ص (٥٩٤) موارد . وأحمد في المسند (١/٢٠١) وقال الشيخ أحمد شاكر (١٧٣٦) : إسناده
 صحيح (أهـ) والمحاكم في الدعاء (١/٥٤٩) وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) صحيح : رواه أحمد (١/٣٨٧) وقال الشيخ شاكر : إسناده صحيح رقم (٣٦٦٦)
 والنسائي في السهو (٣/٤٣) وقال ابن القيم في جلاء الإنفهام ص ٢٣ : إسناده صحيح

(٤) حسن : رواه الترمذي في الوتر (٢/٦٠٧) وقال : حسن غريب . وأبو حنبل ص
 ٥٩٤ موارد .

ويستحب كثرة الصلاة على رسول الله ﷺ يوم الجمعة لحديث أوس
ابن أوس (رضي الله عنه) قال قال رسول الله ﷺ « من أفضل
أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه
الصعقة ، فأتكروا علي من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة علي »
قالوا : يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت^(١) يعني
بليت ؟ فقال إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد
الأنبياء » رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه وغيرهم^(٢)

أما صيغة الصلاة على رسول الله ﷺ فورد في مسلم^(٣) بسنده عن
أبي معود الأنصاري قال « أتانا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد
بن عباد ، فقال له بشر بن سعد أمرنا الله أن نصلّي عليك يا رسول
الله ، فكيف نصلّي عليك ؟ قال فكنت رسول الله ﷺ حتى قمنا أنه لم
يسأله ، ثم قال رسول الله ﷺ : قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل
محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وعلى آل محمد ،
كما باركت على آل إبراهيم في العالمين ، إنك حميد مجيد ، والسلام كما قد
علمتم »



- (١) أرمت : بفتح الهمزة والراء وسكون الميم ، وروى بهضم الهمزة وكسر الراء : أي بليت .
(٢) صحيح : ابن ماجه في المجاز (١/٥٢٤) وأبو داود في الصلاة (٣/٣٧٠) وسكت عليه .
وأحمد في المسند (١/٩) وصححه الحاكم في الجمعة (١/٢٧٨) ووافقه الذهبي .
(٣) مسلم : في الصلاة (٤/١٢٣) .

قِيَامُ اللَّيْلِ

أما الآيات فقولہ تعالیٰ (۱) « إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وقوله عز وجل (۲) وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ بَرَاءَتَهُمْ سَجْدًا وَفَيْنًا »

أما الأخبار قوله ﷺ « أنضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل متفق عليه (۳) من حديث أبي هريرة وثبت في الصحيحين (۴) وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها قالت « كان رسول الله ﷺ يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشر ركعة ، يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة »

وفي الخبر إنه ذكر عنده الرجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ﷺ « ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه » ، متفق عليه (۵) من حديث مسعود (رضي الله عنه)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « يعقد الشيطان

(۱) المزل آية (۲۰) .

(۲) الفرقان آية (۶۱) .

(۳) على المعتمد بإخراجه مسلم دون البخاري فرواه في الصبيح (۸/۵۱)

(۴) البخاري في التوسر (۲/۱۷۸) ومسلم في المسامير (۶/۱۶)

(۵) البخاري في النهجد (۳/۲۸) ومسلم في المسامير (۶/۶۴)

على قافية أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد ، يضرب مكان كل عقدة عليك
ليل طويل فارقد ، فإذا أستيقظ وذكر الله تعالى انحلت عقدة ، فإن توضأ
انحلت عقدة ، فإن صلى انحلت عقدة ، فأصبح نشيطاً طيب النفس ،
وإلا أصبح خبيث النفس كسلان ، متفق عليه (٣)

الأثار كان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هدأت العيون قام
فيسمع له دوي كدوي النحل حتى يصبح .

قيل للحسن ما بال المهتجرين أحسن الناس وجهاً ؟ قال لأنهم
خلوا بالرحمن فالبسهم نوراً من نوره

وقال إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل

وقال رجل لأحد الصالحين لا أستطيع قيام الليل فصف لي
دواءً ، فقال لا تعصه بالنهار وهو يقيمك بين يديه بالليل

ويروى عن سفيان الثوري أنه قال حرمت قيام الليل خمسة أشهر
بذنب أصبه وقال ابن المبارك :

إذا ما الليل أظلم كابدوه فيسفر عنهم وهم مجوع
أطار الخوف نومهم فقاموا وأهل الأمن في الدنيا مجوع
وقال أبو سليمان : أهل الليل في ليالهم الذ من أهل الله في
نومهم ، ولولا الليل ما أجبت البقاء في الدنيا

وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام
الليل ، ولقاء الأخوان ، وصلاة الجماعة

(٣) البخاري في التهجد (٣/٢٤) ومسلم في المسافرين (٦/٦٥).

الزهد في الدنيا وبيان حقارتها

عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال :
« جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته
أحبني الله وأحبني الناس ، فقال : ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيها
عند الناس يحبك الناس » . حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد
حسنة (١)

وهذا الحديث يدل على أن الله يحب الزاهدين في الدنيا ، وقالوا
إذا كانت محبة الله هي أفضل المقامات فالزهد في الدنيا هو أفضل
الأحوال .

« والزهد » هو انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه .
وأما العلم المثمر لهذه الحال فهو العلم بكون المتروك حقيراً بالإضافة إلى
المأخوذ . فمن عرف أن ما عند الله باقي ، وأن الآخرة خير وأبقى كما أن
الجوهر خير وأبقى من الثلج فالدنيا كالثلج الموضوع في الشمس لا يزال
في الدوبان إلى الإنقراض والآخرة كالجواهر الذي لا فناء له ، وبقدرة اليقين

(١) حسن : قال النووي في الرياض جديده رقم (١٧٥) : حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره
أسانيد حسنة قال الصنعاني في سبل السلام (١/١٧٧) : وقد حسن النووي الحديث كأنه
لشواهده اهـ وقال الحافظ في بلوغ المرام : اسنده حسن اهـ . هو عند ابن ماجه
(٢/١٣٧٣) في الزهد .

بالتفاوت بين الدنيا والآخرة تقوى الرغبة في البيع ، وقد مدح القرآن
الزهد في الدنيا وذم الرغبة فيها ؛ فقال تعالى (١)

﴿ بَلْ تُؤْمِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾

وقال تعالى (٢) :

﴿ تُرِيدُونَ غَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾

وقال (٣)

﴿ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا لَئْسَ ﴾

والأحاديث في ذم الدنيا وبيان حقارتها عند الله كثيرة جداً

ففي صحيح مسلم (٤) عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ مرَّ
بالسوق والناس كَتَفَتِهِ ، فمرَّ بجدي أسك ميت فتناوله فأخذ بأذنه ،
فقال أبكم يجب أن هذا له بدرهم فقالوا ما نحب أنه لنا بشيء ، وما
نصنع به ؟ قال أنحبون أنه لكم قالوا والله لو كان حياً كان عيًّا فيه
لأنه أسك فكيف وهو ميت ؟ فقال والله للدنيا أهون على الله من هذا
عليكم .

وفيه (٥) أيضاً عن المستورد بن شداد الفهري عن النبي ﷺ قال :
« ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليمِّ فليَنظُرْ بِمِ
يرجع » ، وخرَّج الترمذي (٦) من حديث بن سهل بن سعد عن النبي ﷺ

(١) سورة الأعراف (١٦٩ ، ١٧٠) .

(٢) الأنفال آية (٦٧) .

(٣) الرعد آية (٢٦) .

(٤) مسلم في الزهد (١٨/٩٣) .

(٥) مسلم في اخته وصيحه (١٧/١٩١) .

(٦) صحيح الترمذي في الزهد (١٦٩١ ، ١٦٩٢) .

« لو كانت الدنيا تعذل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء » وصححه

فالزهد هو الإعراض عن الشيء لاستقلاله ، واحتقاره ، ورتخاؤه الحمة عنه ، يقال شيء زهيد أي قليل حقير

قال يونس بن ميسرة « ليس للزهادة في الدنيا بتحريم الحلال ولا إضاعة المال » ولكن الزهادة في الدنيا أن تكون بما في يد الله أوثق منك في يدك ، وأن تكون حالك في المسبية وحالك إذا لم تعصب به سواء ، وأن يكون مادحك وذامك في الحق سواء »

ففسر الزهد في الدنيا بثلاثة أشياء كلها من أعمال القلوب لا من أعمال الجوارح ، ولهذا كان أبو سليمان يقول لا تشهد لأحد بالزهد

أحدها أن يكون العبد بما في يد الله أوثق منه بما في يده نفسه وهذا ينشأ من صحة اليقين وقوته ، قيل لأبي حازم الزاهد ما مالك قال « ما لأن لا أخشى ممهما الفقر الثقة بالله ، واليأس مما في أيدي الناس » وقيل له أما تخاف الفقر ؟ فقال أنا أخاف الفقر وموالاتي ما في السموات ، وما في الأرض ، وما بينهما ، وما تحت الثرى ؟ »

قال النضيل أصل الزهد الرضى عن الله عز وجل وفد الفسح هو الزاهد ، وهو الغنى ؛ فمن حقق اليقين ، وثق بالله في كلها ، ورضي بتدبيره له ، وانقطع عن التعلق بالمخلوقين رجاء وحيرو ووضع ذلك من طلب الدنيا بالأسباب المكروهة ، ومن كان كذلك دار زاهداً حقاً ، وكان من أغنى الناس ؛ وإن لم يكن له شيء من الدنيا كما عمار (رضي الله عنه) « كفى بالموت واعظاً ، وكفى باليقين عني وكفى بالعبادة شغلاً »

... رضي الله عنه ...

يسخط الله ، ولا تحسد أحداً على رزق الله ، ولا تلم أحداً على ما لم يؤتك الله ، فإن رزق الله لا يسوقه حرص حريص ، ولا يرده كراهية كاره ، فإن الله بقسطه ، وعلمه ، وحكمته ، جعل الروح والفرح في اليقين والرضى ، وجعل الهم والحزن في السخط والشك .

الثاني أن يكون العبد إذا أصيب بمصيبة في دنياه من ذهاب مال ، أو ولد ، أو غير ذلك ، أرغب في ثواب ذلك مما ذهب منه من الدنيا أن يبقى له وهذا أيضاً ينشأ من كمال اليقين

قال علي (كرم الله وجهه) من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وقال بعض السلف لولا مصائب الدنيا لوردنا الآخرة من المماليس

الثالث أن يستري عند العبد حامده وذامه في الحق وإذا عظمت الدنيا في قلب العبد اختار المدح وكر الذم ، وربما حمله ذلك على ترك كثير من الحق خشية الذم ، وعلى فعل كثير من الباطل رجاء المدح ،

فمن استوى عنده خبائمه وذامه في الحق دل على سقوط منزلة المخلوقين من قلبه وامتلاؤه من محبة الحق ، وما فيه رضى مولاه ، كما قال ابن مسعود : (رضى الله عنه) « اليقين أن لا ترضى الناس بسخط الله »

وقد مدح الله عز وجل الذين يجاهدون في سبيله ، ولا يخافون لومة لائم وقد ورد عن السلف روايات أخرى في تفسير الزهد

قال الحسن « الزاهد الذي إذا رأى أحداً قال هو أزهدي مني » ومثل بعضهم - أظنه الإمام أحمد - عمن معه مال هل يكون زاهداً ؟ ، قال « إن كان لا يفرح بزيادته ولا يحزن بنقصه فهو زاهد »

وقال إبراهيم بن أدهم : الزهد ثلاثة أقسام : زهد فرس ، وزهد فضل ، وزهد سلامة

فأما الزهد الفرض : فالزهد في الحرام ، والزهد الفضل فالزهد في الحلال ، والزهد السلامة فالزهد في الشبهات

وكل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو زاهد أيضاً ، ولكن في الآخرة

قال رجل لأحد الصالحين ما رأيت أزهد منك ، قال أنت أزهد مني لقد زهدت في دنيا لا بقاء لها ولا رقاء ، وأنت زهدت في الآخرة فمن أزهد منك

ولكن العادة جارية مثل تخصيص اسم الزهد على الزهد في الدنيا والزهد يكون فيها هو مقدور عليه ولذا قيل لابن المبارك (١) يا زاهد قال : الزاهد هو عمر بن عبد العزيز إذ جاءته الدنيا راغمة فتركها وأما أنا ففيتها إذا زهدت

قال الحسن البصري : أدركت أقواماً وصحبت طوائف ، ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أصلاً ، ولا يأسفون على شيء منها أدبر ، ولهي كانت في أعينهم أهون من التراب ، كان أحدهم يعيش سنة أو سنتين سنة لم يظفوله ثوب ، ولم ينصب له قنبر ، ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئاً ، ولا أسر من بيته بصنعة طعام قط ، فإذا كان الليل ، فقيام على أقدامهم يفترشون وجوههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يناجونهم في مكان رقابهم ، كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها ، وسألوا الله أن يقبلها ،

(١) وأخرج أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال : الناس يقولون مالك بن دينار زاهد إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز الذي أنه الدنيا فتركها (٥/٢٥٧) اهـ فلا أدري أيعني لابن المبارك منه أم لا ؟

وإذا عملوا السيئة أحزنتهم ، وسألوا الله أن يَغفرها ، فلم يزلوا على ذلك ، ووالله ما سلموا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة ؛ رحمة الله عليهم ورضوانه .

=====درجات الزهد=====

— الدرجة الأولى أن يزهد في الدنيا وهو لها مُشْتَبِهٌ ، وقلبه إليها مائل ، ونفسه إليها ملتفتة ، ولكن يجاهدها ويكفها ، وهذا يسمى متزهد

الدرجة الثانية الذي يترك الدنيا طوعاً لاستحقاقه إيها ، بالإضافة إلى ما طمع فيه ، ولكنه يرى زهده ، يلتفت إليه ، كالذي يترك درهماً لأجل درهمين

الدرجة الثالثة أن يزهد في الدنيا طوعاً ، ويزهد في زهده ، فلا يرى أنه ترك شيئاً ، فيكون كمن ترك خزفةً وأخذ جوهرةً

ويمثل صاحب هذه الدرجة بمن منعه من الدخول على الملك كلبٌ على بابه ، فألقى إليه لقمةً من خبز فشغله بها ؛ ودخل على الملك ، ونال القرب منه فالشيطانُ كلبٌ على باب الله عز وجل ، يمنع الناس من الدخول ، مع أن الباب مفتوحٌ ، والحجاب مرفوعٌ ، والدنيا كلقمة فمن تركها لينال عز الملك فكيف يلتفت إليها

احوال النفس ومحاسبتها

اتفق السالكون إلى الله على اختلاف طرقهم وتباين سلوكهم - عن أن النفس قاطعة بين القلب وبين الوصول إلى الرب، وأنه لا يدخل عليه سبحانه ولا يوصل إليه إلا إمامتها وتركها بمخالفتها، والظفر بها.

فإن الناس على قسمين: قسم ظفرت به نفسه فملكته وأهلكته، وصار طوعاً لها تحت أوامرها وقسم ظفروا بنفوسهم فقهروها فصارت طوعاً لهم، منقادة لأوامرهم.

قال بعض العارفين: - انتهى سفير الطالين إلى الظفر بأنفسهم، فمن ظفر بنفسه أفلح وأنجح، ومن ظفرت به نفسه خسر وهلك، قال الله تعالى: (١)

﴿وَأَمَّا مَنْ ظَفَرَ وَءَاثَرَ الْخَيْرَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَهَنَّمَ فِي الْآخِرِ وَءَاثَرَ مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ فِي الْآخِرِ ۝﴾

والنفس تدعو إلى الطغيان، وإثارة الحياة الدنيا، والرب يدعو عبده إلى خوفه ونهي النفس عن الهوى، والقلب بين الداعين، يميل إلى هـ الداعي مرة، وإلى هذا مرة، وهذا موضع المحنة والابتلاء، وقد وصف الله سبحانه النفس في القرآن بثلاث صفات: المطمئنة، واللوامة، والأمرأة

(١) التازعات آية (٣٧: ٤٠).

بالسوء، فاختلف الناس: هل النفس واحدة وهذه أوصاف لها، أم للعبد ثلاثة أنفس.

فالأول قول الفقهاء والمفسرين، والثاني قول كثير من أهل التصوف، والتحقيق أنه لا نزاع بين الفريقين، فإنها واحدة باعتبار ذاتها وثلاثة باعتبار صفاتها.

النفس المطمئنة:

إذا سكنت النفس إلى الله عز وجل واطمأنت بذكره، وأتابت إليه، واشتقت إلى لقائه، وأنت بقربه، فهي مطمئنة، وهي التي يقال لها عند الروافد^(١)

﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ أَرْجِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مُرْضِيَةً﴾

قال ابن عباس (رضي الله عنه): المطمئنة المصدقة، وقال قتادة: هو المؤمن اطمأنت نفسه إلى ما وعد الله، وصاحبها يطمئن في باب معرفة أسمائه وصفاته إلى خبره الذي أخبر به عن نفسه وأخبر به عن رسوله - ﷺ -، ثم يطمئن إلى خبره عما بعد الموت من أمور البرزخ وما بعده من أحوال القيامة حتى كأنه يشاهد ذلك كله عياناً. ثم يطمئن إلى قدر الله عز وجل فيسلم له ويرضى، فلا يسخط، ولا يشكو، ولا يضطرب إيمانه، فلا يياس على ما فات، ولا يفرح بما آتاه، لأن المصيبة فيه مقدرة قبل أن تصل إليه، وقبل أن يخلق، قال تعالى^(٢):

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ قَلْبُهُ﴾.

قال غير واحد من السلف هو العبد نصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم.

وأما طمأنينة الإحسان فهي الطمأنينة إلى أمره امتثالاً وإخلاصاً

(١) الفجر آية (٢٧، ٢٨).

(٢) النحاس آية ١١

ونصحاً، فلا يقدم على أمره إرادة ولا هوى، ولا تقليداً، ولا يساكر سمه. تعارض خيره، ولا شهوة تعارض أمره، بل إذا مرت به أنزلها من رتبة السواسم التي لإن يجر من الساء إلى الأرض أحب إليه من أن يجدها. فهذا كما قال^(٢) النبي ﷺ: «صريح الإيمان»، وكذلك يطمئن من قلق المعصية، وانزعاجها إلى سكون التوبة وحلاوتها.

فإذا اطمأن من الشك إلى اليقين، ومن الجهل إلى العلم، ومن الغفلة إلى الذكر، ومن الخيانة إلى التوبة، ومن الرياء إلى الإخلاص، ومن الكذب إلى الصدق، ومن العجز إلى الكيس، ومن صولة العجب إلى ذلة الإخبات، ومن التيه إلى التواضع، فعند ذلك تكون نفسه مطمئنة.

وأصل ذلك كله هي البقطة؛ التي كشفت عن قلبه سنة الغفلة، وأضأت له تصور الجنة، فصاح قائلاً:

ألا يا نفسُ وبمك ساعدين بسمي منك في ظلم الليالي
لملك في القيامة أن تفوزي بطيب العيش في تلك العلاي

فراى في ضوء هذه البقطة ما خلق له، وما سيلقاه بين يديه من حين الموت إلى دخول دار القرار، ورأى سرعة انقضاء الدنيا، وقلة وفائها ليه، وقتلها لمشاقتها، وفعلها بهم أنواع المثلث، فنهض في ذلك الضم، على ساق عزمه قائلاً^(١):

﴿ يَخْشَرْنَ عَلَى مَا فُرِطَتْ فِي جَنِّبِ اللَّهِ ﴾

فاستقبل بقية عمره مستدركاً ما فات، بحياً ما أمانت، مستقبلاً ما

(٢) ومثابة ذلك ما رواه مسلم في كتاب الإيمان (٢/١٥٣) عن أبي هريرة قال: حدثنا عن أصحاب النبي ﷺ قالوا: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به قال: وجدتموه؟ قالوا: نعم. قال: ذاك صريح الإيمان.

(١) الآية (٥٦) من سورة الزمر.

تقدم له من العشرات، متتهراً فرصة الإمكان - التي إن فاتت فاته جميع الخيرات -، ثم يلحظ في نور تلك البقطة ونور نعمة ربه عليه، ويرى أنه آيس من حصرها وإحصائها، عاجز عن أداء حقها، ويرى في تلك البقطة عيوب نفسه، وآفات عمله، وما تقدم له من الجنيات، والإساءات، وللتقاعد عن كثير من الحقوق والواجبات، فتكسر نفسه، وتخشع جوارحه، ويسير إلى الله نائس الرأس بين مشاهدة نعمه، ومطالعة جناباته، وعيوب نفسه، ويرى أيضاً في ضوء تلك البقطة عزة وقته، وخطره، وأنه رأس مال بعهده، فيدخل به فيما لا يقربه إلى ربه، فإن في إضاعته الخسران والخسارة، وفي حفظه الريح والسعادة.

فهذه آثار البقطة وموجباتها، وهي أول منازل النفس المطمئنة التي ينشأ منها سفرها إلى الله والدار الآخرة.

===== النفس اللوامة :

قالت طائفة هي التي لا تثبت على حال واحدة، فهي كثيرة التقلب والتلون، فتذكر وتغفل، وتقبل وتعرض، وتحب وتبغض، وتفرح وتغزن، وترضى وتغضب، وتطيع وتتنهى

وقالت أخرى: هي نفس المؤمن، قال الحسن البصري: إن المؤمن لا تراه إلا يلوم نفسه دائماً يقول: ما أردت هذا؟ لم فعلت هذا؟ كان هذا أولى من هذا؟ أو نحو هذا الكلام.

وقالت أخرى: اللوم يوم القيامة؛ فإن كل أحد يلوم نفسه إن كان سيئاً على إساءته، وإن كان محسناً على تقصيره.

يقول الإمام ابن القيم: وهذا كله حق.

واللوامة نوعان: لوامة ملومة، ولوامة غير ملومة.

- اللوامة الملوامة: - هي النفس الجاهلة، الظالمة، التي يلومها الله وملائكته.

- اللوامة غير الملوثة : - وهي التي لا تزال تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله - مع بذله جهده - ، فهذه غير ملومة ، وأشرف النفوس من لامت نفسها من طاعة الله . واحتملت ملام اللوام في مرضاته ، فلا تأخذها في الله لومة لائم ، فهذه قد تخلصت من لوم الله . وأما من رصيت بأعمالها ولم تلم نفسها ، ولم تتحمل في الله ملام اللوام ، فهي التي يلومها الله عز وجل .

===== النفس الأمارة بالسوء : =====

وهذه النفس المذمومة ، فإنها تأمر بكل سوء ، وهذا من طبيعتها ، فما تخلص أحد من شرها إلا بتوفيق الله ، كما قال تعالى ^(١) حاكياً عن امرأة العزيز

﴿ وَمَا أَرَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي لَشَدِيدُ الرَّجِيمِ ﴾

وقال عز وجل ^(٢) :

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَاٰ مِنْكُمْ مَّنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾

بعلمهم خطبة الحاجة وإن الحمد لله ، نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ^(٣) . فالشر كامن في النفس ، وهو يوجب سيئات الأعمال ، فإذا خلئ الله بين العبد وبين نفسه هلك بين شرها ، وما تقتضيه من سيئات الأعمال ، وإن وفقه الله وأعانها بهما من ذلك كله .

(١) يوسف آية (٥٣) .

(٢) التور آية (٢١) .

(٣) صحيح : أخرجه أبو داود في الكناج (٦/١٥٣) وابن ماجه في الكناج ايضا والنسائي في صحيحه (١/٦٠٩) . واسناده صحيح متصل من طريق أبي الأحوص عن عبد الله . قاله الشيخ شاكراً في تحقيق المسند (٣٧٢١) .

فنسال الله العظيم أن يعيذنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا.
وخلاصة القول: إن النفس واحدة تكون: أمانة، ثم لواءة، ثم
مطمئنة وهي غاية كمالها وصلاحتها.

والنفس المطمئنة قريبها الملك، يليها، ويسددها، ويقذف فيها
الحق، ويرغبها فيه، ويربها حسب صورته، ويزجرها عن الباطل، ويزهدها
فيه، ويربها قبح صورته؛ وبالجمله فما كان لله وبالله فهو من عند النفس
المطمئنة. وأما النفس الأمانة فجعل الشيطان قريبها، وصاحبها الذي
يلبها، فهو يبعدها، وعينها، ويقذف فيها الباطل، ويأمرها بالسوء، ويزينه
لها، ويطلب في الأمل، ويربها الباطل في صورة تقبلها وتستحسنها.

فالنفس المطمئنة والملك يقتضيان من النفس المطمئنة: التوحيد،
والإحسان، والبر، والتقوى، والتوكل، والتوبة، والإنابة، والإقبال على
الله، وقصر الأمل، والاستعداد للموت وما بعده.

والشيطان وجنده من الكفرة يقتضيان من النفس الأمانة ضد ذلك.
وأصعب شيء على النفس المطمئنة تخليص الأعمال من الشيطان ومن
الآثارة، فلو وصل منها عمل واحد لنجا به العبد، ولكن أبت الآثارة
والشيطان أن يدعاه له عملاً واحداً يصل إلى الله، كما قال بعض العارفين
بالله وبنفسه: «والله لو أعلم أن لي عملاً واحداً وصل إلى الله لكنت أفرح
بالموت من الغائب يقدم على أهله»، وقال عبد الله بن عمر (رضي الله
عنه): «لو أعلم أن الله قبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب أحب إلي من
الموت».

وقد انتصبت الآثارة في مقابلة المطمئنة، فكلما جاءت به تلك من
خير ضاعتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تُفسره عليها، وتربيه
حقيقة الجهاد ظن صورة تقبيل النفس، وتنكح الزوجة، وبصير الأولاد
بنات، ويقسم المال، وتربيه حقيقة الزكاة والصدقة في صورة مفارقة المال
ونقصه، وخلو اليد منه، واحتياجه إلى الناس، ومساواته للفقير.

محاسبة النفس

وعلاج استيلاء النفس الأمانة على قلب المؤمن بحسابتها ومخالفاتها، كما روى الإمام أحمد^(١): «الكبائر من دان نفسه وعمل لما بعد الموت؛ والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله». ودان نفسه: أي حاسبها

وذكر الإمام أحمد^(٢) عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه قال: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوا أنفسكم قبل أن تنوزوا، فإنه أمان عليكم في الحساب غداً أن تحاسبوا أنفسكم اليوم، وتنزلوا للمعرض الأكبر هو مني تعرضن لا تخفى منكم خافية».

وقال الحسن: «المؤمن قوام على نفسه، يحاسب نفسه لله؛ وإن خف الحساب يوم القيامة على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا؛ وإنما هو الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر على غير محاسبة».

(١) ضعيف: استاده ضعيف من أجل أبي بكر بن أبي مريم، أخرجه الترمذي وغيره في صفة القيامة (٧/١٥٥) وحسنه، والحاكم في المستدرک کتاب الإيمان (١/٥٧) وصححه ويمنه الذهبي بقوله: «لا والله أبو بكر بن أبي مريم وإياه». اهـ.

(٢) رواه أحمد في الزهد ص ١٥٦، وظن وأخرج نحوه الترمذي موقوفاً أيضاً على عمر بن الخطاب وأورده بصيغة التحرير بعد هذا الحديث (٧/١٥٦). وكذلك أخرجه النووي في شرح السنة (١٤/٣٠٩) في الرفاق. وأبو نعيم في الحلية (١١٥٢). وعمره ابن كثير في شرح سورة الحاقة آية (١٨) (٦/١٠٣) لابن أبي الدنيا.

إن المؤمن يفاجئه الشيء ويعجبه فيقول: والله إنّي لأشتهيك، وإنك لمن حاجتي، ولكن الله ما من حيلة إليك، هيهات حيل بني وبينك، ويفرط منه الشيء فيرجع إلى نفسه فيقول: ما أردت إلى هذا! مالي ولهذا؟! والله لا أعود إلى هذا أبداً. إن المؤمنين قوم أوقفهم القرآن، وحال بين هلكتهم، إن المؤمن أسير في الدنيا يسعى من فكاك رقبته، لا يأمن شيئاً حتى يلقي الله، يعلم أنه مأخوذ عليه في سمعه، وفي بصره، وفي لسانه، وفي جوارحه، مأخوذ عليه في ذلك كله^(١)

قال مالك بن دينار: «رحم الله عبداً قال لنفسه: ألس صاحب كذا، ألس صاحب كذا، ثم ذمها، ثم خطمها، ثم ألزمها كتاب الله عز وجل، فكان لها قائداً».

فحق على الحازم المؤمن بالله وباليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه، والتضييق عليها من حركاتها وسكناتها، وخطراتها، فكل نفس من أنفاس المعمر جوهرة نفسية يمكن أن يشتري بها كترًا من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبد الأبد، فإضاعة هذه الأنفاس، أو اشتراء صاحبها بما يجلب هلاكه خسران عظيم، لا يسمح بمثله إلا أجهل الناس وأحمقهم وأقلهم عقلاً، وإنما يظهر له حقيقة هذا الخسران يوم التغابن. قال تعالى^(٢):

﴿يَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾

ومحاسبة النفس نوعان: - نوع من قبل العمل ونوع بعده.

أما النوع الأول: فهو أن يقف عند أول هم وإرادته، ولا يبادر بالمعمل حتى يتبين له رجحانه على تركه.

(١) أنظر البداية والنهاية للمعاطي ابن كثير (٩/٢٧٢). وحلية الأولياء، لأبي نعيم (٢/١٥٧).

(٢) آل عمران آية (٣٠).

قال الحسن رحمه الله^(٢): «رحم الله عبداً وقف عند همه؛ فإن كان لله أمضاء، وإن كان لغيره تأخير».

وشرح بعضهم هذا فقال: إذا تحركت النفس لعمل من الأعمال وهم به العبد، وقف أولاً ونظر: هل ذلك العمل مقدور عليه، أو غير مقدور، ولا مستطاع، فإن لم يكن مقدوراً لم يقدم عليه، وإن كان مقدوراً عليه وقف وقفة أخرى، ونظر: هل فعله خير له من تركه، أم تركه خير له من فعله، فإن كان الثاني ترك ولم يقدم عليه، وإن كان الأول وقف وفقهه نالته: هل الباعث عليه إرادة وجه الله عز وجل وثوابه، أم إرادة الخياء والنساء والمال من المخلوق، فإن كان الثاني لم يقدم، وإن أفضى به إلى مطلوبه؛ لئلا تعناد النفس الشرك، ويحجب عليها العمل لغير الله، فعند ذلك يحجب عليها ذلك يثقل عليها العمل لله تعالى حتى يصير أثقل شيء عندها. وإن كان الأول وقف وقفة أخرى: ونظر هل هو معاد عليه وله أسوة يساعده ويصرفه إذا كان العمل محتاج إلى ذلك أم لا؟ فإن لم يكن له أعوان أمك عنه كما أمك النبي ﷺ - عن الجهاد بمكة حتى صار له شوك وأنصار؛ وإن وجده معاناً عليه فليقدم عليه فإنه منصور بإذن الله، ولا يفوت النجاح إلا من فوت خصلة من هذه الخصال، وإلا فمع اجتماعها لا يفوته النجاح، فهذه أربعة منامات يحتاج العبد إلى محاسبته نفسه عليها قبل العمل.

(٢) وبزیده ما فی صحیح مسلم فی کتاب الإیمان (٢/١٨) من حديث أبي هريرة - ع - قال: قال رسول الله - ﷺ - «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت» قال النووي: أن يتكلم فإن كان ما يتكلم به خيراً لمعنا ينال عليه واحداً أو معدوداً. يظهر له أنه خير شيب عليه فيه - شك عن الكلام سواء ظهر له أنه حرام مستوي الطرفين - ثم قال وقد أورد الإمام الشافعي معنى يتكلم فيه فذكر فإن ظهر له أنه لا ضرر عليه تكلم وإن ظهر له فيه ضرر صمت. أمك - والله -

والنوع الثاني: محاسبة النفس بعد العمل وهو ثلاثة أنواع:

أحدها: محاسبتها على طاعة قصرت فيها من حق الله تعالى، فلم توفعها على الوجه الذي ينبغي، وحق الله في الطاعة ستة أمور وهي:

الإخلاص في العمل، والنصيحة لله فيه، ومناعبة الرسول ﷺ، وشهود مشهد الإحسان، وشهود مئة الله عليه، وشهود تقصيره فيه بعد ذلك كله. فيحاسب نفسه هل وفى هذه المقامات حقها؟ وهل أتى بها في هذه الطاعة؟

الثاني: أن يحاسب نفسه على كل عمل كان تركه خيراً له من فعله.

الثالث: أن يحاسب نفسه على أمر مباح لم فعله، وهل أراد به الله تعالى والدار الآخرة؟ فيكون رابحاً، أو أراد به الدنيا وعاجلها، فيخسر ذلك الربح ويفوته الظفر به.

وأخيراً ما عليه الإعمال، وترك المحاسبة، والإسترسال، وتسهيل الأمور وتمشيتها، فإن هذا يزول به إلى الهلاك، وهذه حال أهل الغرور، ينمض الواحد عينه عن العواقب ويتكل على العفو، فيهمل محاسبة نفسه والنظر في العاقبة، وإذا فعل ذلك سهل عليه موقعة الذنوب، وأيسر بها وعسر عليه نطامها.

وجماع ذلك أن يحاسب نفسه أولاً على الفرائض فإن تذكر فيها نقصاً تداركه إما بقضاء أو إصلاح، ثم يحاسبها على المناهي فإن عرف أنه ارتكب منها شيئاً تداركه بالتوبة والاستغفار والحسنات الماحية. ثم يحاسب نفسه على الغفلة، فإن كان قد غفل عما خلق له تداركه بالذكر والإقبال على الله تعالى، ثم يحاسبها بما تكلم به، أو مشى به رجلاً، أو بطنت بداه، أو سمعت أذناه، ماذا أردت بهذا، ولم فعلته، ولم فعلته، وعمل أي وجه معه، ويعتد أنه لا بد أن ينشئ لكل حركة وكلمة ديواناً لمن

فعلته؟ وكيف فعلته؟ فالأول سؤال عن الإخلاص، والثاني سؤال عن
المتابعة قال الله تعالى^(١):

﴿ لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾.

فإذا سئل الصادقون عن صدقهم، وحوسبوا على صدقهم، فما انقضوا
بالكاذبين.

(١) الاحزاب آية (٨).

فوائد محاسبة النفس

١ - الإطلاع على عيوب نفسه : ومن لم يطلع على عيوب نفسه لم يمكنه إزالته ، قال يونس بن عبيد : «إني لأجد مائة خُصْلَةٍ من خصال الخير ما أعلم أن في نفسي منها واحدة» .

وقال محمد بن واسع : «لو كان للذنوب رَيْحٌ ما قدر أحدٌ أن يجلس إليه» وروى الإمام أحمد عن أبي الدرداء^(١) : «لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يمقت الناس من جنب الله ، ثم يرجع إلى نفسه فيكون أشدَّ لها مقتاً» .

٢ - أن يعرف حق الله تعالى عليه : فإن ذلك يورث مقت نفسه ، والإزراء عليها ويخلصه من العجب ورؤية العمل ، ويفتح له باب الخضوع والذل والإنكسار بين يدي ربه ، واليأس من نفسه ، وأن النجاة لا تحصل له إلا بعفو الله ومغفرته ورحمته ، فإن من حقه أن يطاع فلا يعصى ، وأن يذكر فلا ينسى ، وأن يشكر فلا يكفر .

الصَّبر

إن الله سبحانه جعل الصبر جواداً لا يكتو، وصارماً لا يسو، وجداً غالباً لا يهزم، وحصناً حصيناً لا يهدم، فهو النصر أخوان شقيقان، وقد مدح الله عز وجل في كتاب الصابرين، وأحر أنه يوفهم أجرهم بغير حساب، وأخبر أنه معهم بهديته ونصره العزيز، وفتحته المبين، فقال تعالى: (١)

﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

فظفر الصابرون بهذه المنة بخير الدنيا والآخرة، وفازوا بها بعمه الباطنة والظاهرة، وجعل سبحانه الإطاعة في الدين موطئة بالصبر واليقين فقال تعالى: (٢) - ويقول اهتدي المهندون -

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَتَذَكَّرُونَ وَأَنذَرْنَا لَمْ أَصْبِرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾

وأخبر تعالى أن الصبر حير لاهله مؤكداً باليمين؛ فقال تعالى: (٣)

﴿وَلَنَنْصَبَنَّ لَهُمْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾

(١) الأمل به (١٦)

(٢) السجدة (٢٤)

(٣) البقرة (١٢٦)

واخبر أن مع الصبر والتقوى لا يضر كيد العدو ولو كان ذا تسلط،
فقال تعالى: (١)

﴿ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبْكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَفْعَلُونَ
مُحِيطٌ ۝ ﴾

وعلق الفلاح بالصبر والتقوى، فقال تعالى: (٢)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ۝ ﴾

واخبر عن محبة لاهله، وفي ذلك أعظم ترغيب للراغبين، فقال
تعالى: (٣)

﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝ ﴾

وبشر الصابرين بثلاث كل منها خير مما عليه أهل الدنيا يتحاسدون:
فقال تعالى: (٤)

﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ
رَاجِعُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُهْتَدُونَ ۝ ﴾

وجعل الفوز بالجنة، والنجاة من النار، لا يحظى به إلا الصابرون،
فقال عز وجل: (٥)

(١) آل عمران آية (١٢٠).

(٢) آل عمران آية (٢٠٤).

(٣) آل عمران آية (١٤٦).

(٤) البقرة آية (١٥٥/١٥٧).

(٥) المؤمنون آية (١١١).

﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ .

وخصّص في الانتفاع بآياته أهل الصبر، وأهل الشكر، لتمييزاً لهم بهذا
الحظ الموفور، فقال^(١) في أربع آيات من كتابه جل وعلا:

﴿إِن فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ .

والصبر أخية المؤمن التي يهول ثم يرجع إليها، وسائق إيمانه التي لا
اعتماد له إلا عليها، فلا إيمان لمن لا صبر له، وإن كان الإيمان قليل من
غاية الضعف، وصاحبه من يعبد الله على حرف، فإن أصابه خير اطمأن
به، وإن أصابه فتنة انقلب على وجهه خبير الدنيا والآخرة، ولم يحظ منها
إلا بالصفقة الخاسرة، فخير عيسى أدركه السعداء بصبرهم، وترقوا إلى
أهل المنازل بشكرهم وساروا بين جناحي الكهبر والشكر إلى جنات النعيم
وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

ولما كان الإيمان نصفين: نصف صبر، ونصف شكر، كان حقيقياً
عمل من تصح نفسه، وأجب نجاتها، وأثر سعادتها، أن لا يحمل هذين
الأصلين، وأن يجعل سيرة إلى الله بين هذين الطريقين؛ ليجعله الله يوم
لقاؤه مع خير الفريقين.

(١) إبراهيم آية (٥) ولطمان آية (٣١)، وسبأ آية (١٩)، والشورى آية (٣٣) ..

معنى الصبر وحقيقته

— الصبر لغة: هو التمسك والحبس. وشرعا: حبس النفس عن المذنب والممان على التمسك، والحبس عن لطم الحدود وشنق الحبوب، ونحوهما.

وقيل: هو خلق فاضل. حلاق الذنوب. يتبع به من مل ما لا يحسن ولا يجهل، وهو قوة من النفس بها صلاح شأنها وقوام أمرها.

سئل عنه الجنيد فقال: «أنت في الحرارة من نعش»

وقال ذو النون المصري: «الساعد في المحالقات، واليكون عند البحر عصفور» البلية، وإظهاره في مع حلوله من سحابة البلية.

وقيل: «الصبر هو الوقوف في السوء بعد الأدب»

وقيل: «هو الغنى في السوء» لا يسهو عنه.

ورأى أحد الصالحين حيا: «سبحي إلى الله فقال يا هذا، والله

ما زدت على أن شكوت من برحك إلى من لا برحك .
وقيل في ذلك :

وإذا شكوت إلى ابن آدم إنما تشكي الرحيم إلى الذي لا يرحم
والشكوى نوعان : شكوى إلى الله عز وجل وهذه لا تنافي الصبر ،
كقول يعقوب^(١) عليه السلام .

﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ .

مع قوله :^(٢)

﴿ فَصَبِرْ جَبِلْ ﴾

وقول^(٣) سيد الصائرين صلوات الله وسلامه عليه : واللهم اشكرو
إليك ضعف قوتي ، وقلة حيلتي

والنوع الثاني : شكوى المبتلي بلسان الحال أو المقال ، فهذه لا تحتاج
الصبر بل تضاده وتبطله .

وساحة العافية أوسع للعبد من ساحة الصبر ، كما قال النبي^(٤) :
« إن لم يكن بك غضب عبي فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي » .
ولا يناقض هذا قوله^(٥) : « وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع »

(١) يوسف آية ٨٦

(٢) يوسف آية ٨٣ .

(٣) ضعيف : قال المصنف في نسخة : نزواته (٦/٣٥) : رواه الطبري وفيه من إسحاق ومحمد
مجلس ثقة . وبقية رجاله ثقات

(٤) ضعيف : وهو جزء من الحديث . فله .

(٥) البخاري في الزكاة (٣٠/٣٣٥) . مسلم في الزكاة (٧/١٤٤) من حديث أبي سعيد الخدري
(وفي الله عنها) .

من الصبر. فإن هذا بعد نزول البلاء، فساحة الصبر آية من الدلائل، أما قبل نزوله فساحة العافية أوسع.

والنفس مطية العبد التي يسير عليها إلى الجنة أو إلى النار، والصبر لها بمنزلة الخطام والزمام للمطية، فإن لم يكن للمطية خضاماً زماماً شردت في كل مذهب. وحُفِظَ من خُطْبِ الحُجَّاج: «إقْرَعُوا هَذِهِ النَّفُوسَ فَلَهَا طَلْعَةٌ إِلَى كُلِّ سَوَاءٍ، فَرَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً حَمَلَتْ لِنَفْسِهَا خُطَامًا، رَمَامًا فَقَادَهَا بِخُطَامِهَا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَصَرَفَهَا بَزْءِهَا مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ. إِنَّ الصَّبْرَ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ أَيْسَرُ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى عَذَابِهِ»

والنفس لها قوتان: قوة الإقدام وقوة الإحجام. تحقيق الصبر أن يجعل قوة الإقدام مصروفة إلى الله، وقوة الإحجام إلى ما سوا الله. ومن الناس من يصبر على قيام الليل ومشقة الصوم، ولا يصبر على نظرة محرمة ومنهم من يصبر على الطر والإلتفات إلى الله، ولا يصبر له على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد.

وقيل: الصبر شجاعة النفس ومن هنا أخذوا لقائل قوله: «الشجاعة صبر ساعة». والصبر والندى ضدان، كما جبر سبحانه وتعالى^(١) عن أهل النار:

﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُنْزِلَتْ آيَاتُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا نَنَا مِنْهُ﴾

(١) إبراهيم آية (٢١).

اقسام الصبر باعتبار متعلقة

والصبر باعتبار منه ثلاثة أقسام: صبر على الأوامر والطاعات حتى يؤديها، وصبر عن إساءي والمخالفات حتى لا يقع فيها، وصبر على الأفضية حتى لا ينسخطها، وهذه الأقسام هي التي قيل فيها:

ولا بد للعبد من أمر يفعله، ونهي يجتنبه، وقدر يصبر عليه..

والصبر أيضاً نوعان: إختياري واضطراري، والإختياري أكمل من الإضطاري، فإن الإضطاري يشترك فيه الناس ويتأتى عن لا يتأتى منه الصبر الإختياري، ولذلك كان صبر يوسف عليه السلام عن مطلوعة امرأة العزيز أعظم من صبره على ما ناله من أخوته لما ألفوه في الحب.

فالإنسان لا يستغني عن الصبر في حال من الأحوال لأنه يتقلب بين أمر يجب عليه امتثاله وتنفيذه، ونهي يجب عليه اجتنابه وتركه، وقدر يجري عليه اتفاقاً، ونعمة يجب شكر المنعم بها عليه وإذا كانت هذه الأحوال لا تفارقه، فالصبر لازم له إلى الممات.

وكل ما يلقى العبد في هذه الدار لا يخلو من نوعين: أحدهما يوافق هواه ومراده، والآخر يخالفه، وهو محتاج إلى الصبر في كل منهما، أما النوع الموافق لغرضه كالصحة، والجاه، والمال، فهو أحوج شيء إلى الصبر فيها من وجوه:

أحدهما: أن لا يركن إليها، ولا يختار بها، ولا تحمله على البطر،
والفرح المذموم الذي لا يحب الله أهله.

والثاني: أن لا ينهك في نيلها.

والثالث: أن يصبر على أداء حق الله فيها.

والرابع: أن يصبر عن صرفها من الحرام. قال بعض السلف:
«البلاء يصبر عليه المؤمن والكافر، ولا يصبر على العافية إلا الصديقون».

وقال عبد الرحمن بن عوف: ابتلينا بالضيء فوسيرنا، وابتلينا بالسراء
فلم نصبر!!! ولذلك يحذر الله عباده من فتنة المال، والأزواج، والأولاد،
فقال تعالى^(١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْهَمُوا أَمْوَالَكُم مَّا آتَاكُم عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾.

أما النوع الثاني المخالف للهِوى فلا ريب أن يرتبط باختياره بعد
الطاعات والمعاصي؛ أو لا يرتبط أثره بانه كالمصائب، أو يرتبط أثره
باختياره ولكن لا اختيار له في إزالته بعد الدخول فيه.

فها هنا ثلاثة أقسام:

«القسم الأول»: ما يرتبط باختياره، ويترجم جميع أفعاله التي توصف
بكونها طاعة أو معصية، فأما الطاعة فالعبد يحتاج إلى الصبر عليها لأن
النفس بطبعها تنفر عن كثير من العبودية، أما في الصلاة فلما فيها من
الكسل وإيثار الراحة لا سيما إذا اتفق مع ذلك قسوة القلب، ورين
الذنب، والجلب إلى الشهوات، وغالطة أهل الغفلة.

وأما الزكاة فلما في طبع النفس من الشح والبخل، وكذلك الحج
والجهاد لئلا يرين جميعاً، ويحتاج العبد إلى الصبر في ثلاثة أحوال:

(١) البقرة آية ٩

قبل الشروع في الطاعة؛ وذلك بتصحيح النية، والإخلاص في الطاعة، وحيز الشروع في الطاعة؛ وذلك بالصبر على دواعي التقصير والتفريط، واستصحاب النية ولا يعطله قيام الجوارح بالعبودية عن حضور قلبه بين يديه سبحانه.

والثالثة بعد الفراغ من الطاعة؛ وذلك بالصبر على ما يبطلها، فليس الشأن في الإتيان بالطاعة إنما الشأن في حفظها مما يبطلها؛ فيصبر عن رؤيتها والعجب بها والتكبر، وكذلك يصبر عن نقبها من ديوان السر، ديوان العلانية، فإن العبد يعمل العمل سرّاً بينه وبين الله سبحانه؛ فيكتب في ديوان السر؛ فإن تحدث به نقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية، فلا يظن أن بساط الصبر انطوى بالفراغ من العمل

أما الصبر عن المعاصي فأمره ظاهر، وأعظم ما يعين عليه فصع المألوفات، ومفارقة الأعوان عليها في المجالسة والمحادثة.

والقسم الثاني: ما لا يدخل تحت الاختيار، وليس للعبد حيلة في دفعه كالمصائب، وهي إما أن تكون مما لا صنع لأدمي فيه كالموت، والمرض، والثاني: ما أصابه من جهة آدمي كالسب والضرب

فالنوع الأول: للعبد فيه أربعة مقامات. مقام المحر، وهو الجذع والشكوى والثاني: مقام الصبر، والثالث. مقام الرضى، والرابع مقام الشكر وهو بأن يشهد البلية نعمة فيشكر المتبلي عليها

وما أصابه من جهة الناس فله فيه هذه المقامات مضافاً إليها أربعة آخر. الأول: مقام العفو. الثاني: مقام سلامة الصدر من إرادة التشقي^(١) الثالث: مقام القدر. الرابع: مقام الإحسان إلى المسيء.

والقسم الثالث: ما يكون وروده باختياره، فإذا تمكن منه لم يكن له اختيار، ولا حيلة في دفعه.

(١) التشقي. دما الغبط يقال اشتنى من عدوه: أي بلغ ما يؤدب بعضه به

الأخبار الواردة في فضيلة الصبر

في صحيح مسلم^(١): عن أم سلمة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم نصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله (إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها، إلا أخلف الله له خيراً منها)، قالت: فلما مات أبو سلمة قلت: أي المسلمين خيراً من أبي سلمة، أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ ثم إنني قلتها فأخلف الله لي رسول الله ﷺ... الحديث.

وفي صحيح البخاري^(٢) من حديث أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: «يقول عز وجل ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة».

وفي الصحيحين^(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من مصيبة نصيب المؤمن إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها».

(١) مسلم في الجنائز (٦/٢٢٠).

(٢) البخاري في الرقاق (١١/٢٤١).

(٣) البخاري في الرضي (١٠/١١١). ومسلم في البر والصلوة (١٦/١٢٩) وليس هذا اللفظ لأحد منها.

وفي المسند^(١) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه): «لا يزال البلاء بالمؤمن أو المؤمنة في جسده، وفي ماله، وفي ولده حتى يلقى الله وما عليه من خطيئة».

وفي صحيح البخاري^(٢): من حديث خباب بن الارت قال: «شكرونا إلى رسول الله ﷺ - وهو متوسد ببردة له في ظل الكعبة - فقلنا: ألا تستصر لنا، ألا تدعونا، فقال: قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له من الأرض، فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد من دون لحمه، وعظمه، ما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب^(٣)» على غنمه، ولكنكم تستعجلون».

الأنار: قال بعض السلف: «لولا مصائب الدنيا لوردنا الآخرة من المفاليس». قال سفيان بن عيينة في قوله تعالى: ^(٤)

﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَخْلِفُوكَ يُخْلِفُونَ مِمَّا فُتِنُوا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهِمْ شَيْءٌ يَنْتَفِعُونَ ﴾.

لما أخذوا برأس الأمر جعلناهم رؤساء. ولما أرادوا قطع رجل عروء بن الزبير قالوا له: لو سقيناك شيئاً كيلا تشعر بالوجع، فقال: إنما ابتليت ليبري صبري أفأعارض أمره!.

(١) صحيح: رواه أحمد في المسند (٢/٢٨٧) واللفظ له، والترمذي في المعجم (٧/٨٠) و... حسن صحيح. والحاكم من المرفوع (٤/٢١٤) وصححه على شرط مسلم ورواه الذهبي. وصححه الشيخ شاكراً في المسند (٧٨٤٦).

(٢) البخاري من الإكراه (١٢/٣١٥) وفي مناقب الأنصار (٧/١٦٤).
(٣) الذئب: هو بالنصب مطلقاً على المستقاة لا المستقاة والتقدير: لا يخاف إلا الذئب عن غنمه. لأن صافي الحديث إنما هو للأمن من عدوان بعض الناس على بعض كما كذبوا الجاهلية، لا للأمن من عدوان الذئب فإن ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند رب... عيسى عليه السلام.

(٣) السجدة آية ٢٤.

قال عمر بن عبد العزيز: «ما أنعم الله على عبدٍ نعمةً فانتزعها منه فعاثر»^(١) مكانها الصبر إلا كان ما عوضه خيراً مما انتزعه.

ومرض أبو بكر الصديق فصادوه فقالوا: ألا ندعو لك الطبيب، فقال: «قد رأيته الطبيب، قالوا: فأبى شيء؟ قال لك؟ فقال: قال: «إني فعلاً لما أريده».

وروى أن سعيد بن جبير قال: «الصبر: اعتراف العبد لله بما أصابه منه، واحتسابه عند الله، ورجاء ثوابه، وقد يجلد العبد وهو يتجلىد لا يرى منه إلا الصبر».

ف قوله اعتراف العبد لله بما أصابه منه كأنه تفسير لقوله «إنا لله»، فيعترف أنه ملك لله يتصرف فيه ملكه بما يريد، وراجياً به ما عند الله كأنه تفسير لقوله «وإنا إليه راجعون»، أي نردّ إليه فيجزينا على صبرنا، ولا يضع أجر المصيبة.

(١) عاصي: من الجورئ الذي هو البذل والمخلف، والمعنى هنا فيقول مكانها الصبر.

الشكر

الشكر: هو الثناء على المنعم بما أولاه من معروف.

وشكر العبد يدور على ثلاثة أركان - لا يكون شكراً إلا بمجموعها - وهي: الإعراف بالنعمة باطناً، والتحدث بها ظاهراً، والإستعانة بها عن طاعة الله. فالشكر يتعلق بالقلب، واللسان، والجوارح، فالقلب للمعرفة والمحبة، واللسان للثناء والحمد، والجوارح لاستعمالها في طاعة المنكور وكفها عن معاصيه.

وقد قرن الله سبحانه وتعالى الشكر بالإيمان، وأخبر أنه لا غرض له في عذاب خلقه إن شكروا وأمنوا به، فقال تعالى: (١) ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾.

وأخبر سبحانه أن أهل الشكر هم المخصوصون بمنته عليهم من سير عبادته، فقال عز وجل: (٢)

﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾.

(١) البقرة آية (١١٧).

(٢) الأنعام آية (٥٣).

وقسم الناس إلى شكور وكفور، فابغض الأشياء إليه الكفور وأهله،
وأحب الأشياء إليه الشكر وأهله، قال تعالى: ﴿٣﴾

﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُ السَّجَلِ إِنَّا خَالِقُونَ إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُكُمْ ﴾ .

وقال تعالى: ﴿٤﴾

﴿ وَإِذْ تَأْتِيكُمْ بُرُكِّي فَأَنْتُمْ كَافِرُونَ لَكُمْ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَمْ تُؤْمِنُوا بِآيَاتِهِ وَلَكُمْ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَمْ تُؤْمِنُوا بِآيَاتِهِ وَلَكُمْ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَمْ تُؤْمِنُوا بِآيَاتِهِ ﴾ .

فعلق سبحانه المزيد بالشكر، والمزيد منه لا نهاية له كما لا نهاية
لشكره، وقد وقف الله سبحانه كثيراً من الجزاء على المشقة، كقوله
تعالى: ﴿٥﴾

﴿ فَسَوْفَ يُعْطِيكَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ ﴾ .

وقال ﴿٦﴾ في المغفرة:

﴿ وَيُغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾

وقال ﴿٧﴾ في التوبة:

﴿ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ .

وأطلق جزاء الشكر إطلاقاً حيث ذكره كقوله تبارك وتعالى: ﴿٨﴾

﴿ وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ .

(٣) الإنسان آية (٣) .

(٤) إبراهيم آية (٧) .

(٥) من الآية (٢٨) من سورة التوبة .

(٦) الثالثة من الآية (٤٠) .

(٧) التوبة من الآية (١٥) .

(٨) عن ابن عباس من الآية (١٥) .

ولما عرف عدو الله إبليس قدرَ مقام الشكر، وأنه من أجل المقامات
وأعلاها، جعل غايته أن يسمى في قطع الناس عنه، فقال: (٥)

﴿ تُمْ لَا يُنِيبُهُمْ مَنْ يَنْ أَيْدِيَهُمْ وَبَيْنَ خَلْفِهِمْ وَهُمْ يَتَّبِعُهُمْ وَغَنَ شَمَائِلِهِمْ وَلَا
عُجِدُ أَكْثَرَهُمْ شُكْرِينَ ﴾.

ووصف سبحانه الشاكرين بأنهم قليل من عباده فقال (٦) تعالى:

﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾.

وثبت في الصحيحين (٧) عن النبي ﷺ أنه قام حتى تفتطرت قدماه
فقيل له أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قال:
أفلا أكون عبداً شكوراً.

وثبت في المسند (٨) والترمذي أن النبي ﷺ قال لمعاذ «والله إني
لأحبك؛ فلا تنسى أن تقول دبر كل صلاة: «اللهم أعني على ذكرك
وشكرك وحسن عبادتك».

والشكر قيد النعم وسبب المزيد، كما قال عمر بن عبد العزيز:
«فيدوا نعم الله بشكر الله». وذكر ابن أبي الدنيا عن علي بن أبي طالب
- رضي الله عنه - أنه قال لرجل من همدان: (إن النعمة موصولة بالشكر.

(٥) الأعراف الآية (١٧).

(٦) سبأ من الآية (١٣).

(٧) البخاري في التهجد (٣/١٤) ومسلم في صفة القيامة (١٧/١٦٢) من حديث عائشة
رضي الله عنها.

(٨) صحيح: رواه أحمد في المسند (٢٤٥). ٥/٠) والحاكم في معرفة الصحابة (٣/٢٧٣)
ومجموعه ووافقه الذهبي. والمتنبي في السهو (٣/٥٣). وصححه النووي في الرضا
(٣٨٩) و (١٤٢٩) ولي الأذكار (١٧٤) وقال الحافظ في طويع المراء استاده قسوي
(١/٢٠٠) سيل السلام. والحديث ليس عند الترمذي كما أشار المؤلف حفظه الله. -

والشكر يتعلق بالمزيد، وهما مقرونان في قرن؛ فلن ينقطع المزيد من الله حتى ينقطع الشكر من العبد).

وقال الحسن: أكثروا من ذكر هذه النعم؛ فإن ذكرها شكرٌ، وقد أمر الله به أن يحدثه بنعمة ربه فقال^(١):
﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾.

وله تعالى يجب أن يرى أثر نعمته على عبده؛ فإن ذلك شكرها بحسب الحال^(٢).

وكأن أبو المغيرة إذا قيل له كيف أصبحت يا أبا محمد: قال: أصبحت مغفرين في النعم، عاجزين عن الشكر، يتحب إلينا ربنا وهو غني ع، ونسقت إليه ونحن إليه محتاجون.

و- شريح: «ما أصيب عبدٌ بمُصيبةٍ إلا كان له عليه فيها ثلاث نعم لا تكفر: كانت في دينه، وألا تكون أعظم مما كانت، وأنها لا بد كنهه بعد كانت».

وقال بونس بن عبيد: قال رجل لأبي غنيم: كيف أصبحت؟ قال: «أصحت بين نعمتين لا أدري أيُّهما أفضل: ذنوبٍ سترها الله عليّ فلا يستطيع أن يعبرني بها أحد، ومودةٍ فذفها الله في قلوب العباد لا يبلغها عبيد».

الحمد لله

١- من كتب عبد الحميد في الأدب (١٠٦/٨) وحسنه، والحاكم في الألفية ١٣٥، صححه، وألفه السدي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.
٢- من كتب أن يرى أثر نعمته على عبده، وصححه الشيخ شاكراً (٦٧٠٨) في

وعن سفیان فی قوله ^(١) تبارک وتعالی :

﴿ سَتَنْظُرُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ ﴾ .

قال : يسيخ عليهم النعم ويمنعهم الشكر ، وقال غير واحد : وكلما أحدثوا ذنباً أحدث لهم نعمة .

قال رجل لأبي حازم : ما شكر العيين يا أبا حازم ؟ فقال : إن رأيت بها خيراً أعلته ، وإن رأيت بها شراً سترته ، قال : فما شكر الأذنين ؟ قال : إن سمعت بها خيراً وعيته ، وإن سمعت بها شراً دفعته ، قال : فما شكر الدين ؟ قال : لا تأخذ بها ما ليس لها ، ولا تمنع حقاً له هو فيها ، قال : فما شكر البطن ؟ قال : أن يكون أسفلها طعاماً وأعلىها علماً . قال : فما شكر الفرج ؟ قال ^(٢) :

﴿ وَالْبَلِيْنَ هُمْ أَفْزَرُ وَجْهَهُمْ خَفِيفُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ آتَيْنَاهُ زَوْجًا فَلَوْلِكَ فَبِأُولَئِكَ هُمْ مُعْتَبَرُونَ ﴾ .

قال فما شكر الرجلين ؟ قال : إن علمت ميتاً تضبطه استعملت بها عمله ^(٣) ، وإن مقتته رغبت عن عمله وأنت شاكر لله ، وإما من شكر بلسانه ، ولم يشكر بجميع أعضائه ، فمثل كمثل رجل له كساء فأخذ بطرفه ولم يلبسه ، فما ينفعه ذلك من الحر ، والبرد ، والنلج ، والمطر .

وكتب بعض العلماء إلى أخ له : أما بعد فقد أصبح بنا من نعم الله ما لا تحصى مع كثرة ما نعصيه ، فما ندرني أيها شكر . أجيل ما يسر .
قبيح ما ستر ؟ !

(١) سورة (ن) آية (٤٤) .

(٢) سورة المؤمن آية (٥) . ٦ . ٧ .

(٣) والمعنى إذا علمت أن هناك ميت من الصالحين فاستعملت بطرفه
حده : الحصة . حيز . حيز .

التوكل

التوكل: هو صدق اعتماد القلب على الله عز وجل في استجلاب
المصالح ودفع المضار في أمور الدنيا والآخرة.

قال الله عز وجل: ^(١)

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَجَعَلَ لَهُ خُرْجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾.

فمن حقق التوكل، اكتفى بذلك في مصالح دينه ودنياه.

وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال: «ولو
أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما ترزق الطير تغدو^(٢)
بجاص^(٣) وتروح^(٤) بطنا^(٥)» رواه الترمذي^(٦) وبغيره، وقال الترمذي:
حسن صحيح. قال أبو حاتم الرازي: هذا الحديث أصل في التوكل وإنه

(١) سورة الطلاق آية (٣، ٤).

(٢) تغدو: تذهب لول النهار.

(٣) جاصاً: بكسر الجاء المعجمة، جمع حصي أي جياها.

(٤) تروح: ترجع آخر النهار.

(٥) بطنا: بكسر الموحدة، جمع بطون: وهو عظيم البطن والمراد غا.

(٦) صحيح: الترمذي في الزهد (٧/٨) واللفظ له، وأحمد، والرفاعي (٤/٣١٠) وصححه

رواه الذهبي.

من اعظم الاسباب التي يُستجلب بها الرزق.

وقال سعيد بن جبير: «التوكل جامع الإيمان». وتحقيق التوكل لا يتأني الاخذ بالاسباب التي قدر الله سبحانه وتعالى المقدرات بها، وجرت سته في خلقه بذلك، فإن الله تعالى أمر بتعاطي الاسباب، مع أمره بالتوكل، فالسعي في الاسباب بالجوارح طاعة لله، والتوكل بالقلب عليه إيمان به، قال تعالى: (١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ... الآية ﴾

قال سهل: «من طعن في الحركة يعني في السعي والكسب فقد ضمر في السنة، ومن طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان»، فالتوكل حائل السعي والكسب سته فمن عمل على حاله فلا يترك سته.

وقيل: «عدم الاخذ في الاسباب طعن في التشريع، والاعتقاد في الاسباب طعن في التوحيد».

والأعمال التي يعملها العبد ثلاثة أقسام:

أحدها: الطاعات التي أمر الله بها عباده، وجعلها سبيلاً للنجاة من النار ودخول الجنة، فهذا لا بد من فعله، مع التوكل على الله عز وجل فيه، والاستعانة به عليه، فإنه لا حول ولا قوة إلا به، وما شاء سبحانه كان وما لم يشأ لم يكن، فمن قصر في شيء مما وجب عليه من ذلك استحق العقوبة في الدنيا والآخرة شرعاً وقدرأ.

قال يوسف بن أسباط: «يقال أعمل عمل رجل لا ينجيه إلا عمله، وتوكل توكل رجل لا يصيه إلا ما كتب له».

القسم الثاني: ما أجرى الله العادة به في الدنيا وأمر عباده بتعصيه

(١) سورة القصص (٧٩)

كالأكل عند الجوع، والشرب عند العطش، والاستظلال من الحر، والتدفؤ من البرد، ونحو ذلك، فهذا أيضاً واجب على المرء تعاطي أسبابه ومن قصر فيه حتى تضرب بتركه - مع القدرة على استعماله - فهو مفرط يستحق العقوبة.

القسم الثالث: ما أجرى الله العادة به في الدنيا في الأعم الأغلب، وقد يخرق العادة في ذلك لمن شاء من عباده وهي أنواع: كالأدوية مثلاً وقد اختلف العلماء: هل الأفضل لمن أصابه المرض التدوي أم تركه لمن حقق التوكل على الله؟.

فيه قولان مشهوران. وظاهر كلام الإمام أحمد أن التوكل لمن قوي عليه أفضل لما صح^(١) عن النبي ﷺ أنه قال: «يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً بغير حساب ثم قال: هم الذين لا يستديرون ولا يسترقون^(٢) ولا يكتوون^(٣)» وعمل بهم يتوكلون.

ومن رجح التدوي قال: إنه حال النبي ﷺ الذي كان يداوم عليه - وهو لا يفعل إلا الأفضل - وحمل الحديث على السرقى المكروهة، التي غشي منها الشرك، بدليل أنه قرنها بالكفي والطيرة وذلماها مكروه.

قال مجاهد، وعكرمة، والنخعي، وغير واحد من السلف: لا يبرخص في ترك البب بالكلية إلا لمن انقطع قلبه عن الاستشراق إلى المخلوقين بالكلية.

وسئل إسحق بن راهويه: هل للرجل أن يدخل المغازة بغير زاد؟ فقال: إن كان الرجل مثل عبد الله بن جبير فله أن يدخل المغازة بغير زاد، وإلا لم يكن له أن يدخل.

(١) البخاري في الصحيح (١١/٣٠٥) من حديث ابن عباس: «سلم في الأبدان (٣/٨٩) من حديث عمران بن حصين.

(٢) الأسرقاء: طلب البرقة.

(٣) الاكتباء: استعمال الكفي في البدن وهو إحراق الجلد بعد ... نضارة.

محبة الله عز وجل

المحبة لله هي الغاية القصوى من المقاصات، والذروة العليا من الدرجات، فما بعد إدراك المحبة مقام إلا وهو شجرة من ثمارها، وتابع من توابعها كالشوق، والأنس، والرضى، ولا قبل المحبة مقام إلا وهو مقدمة من مقدماتها كالنوبة، والصبر، والزهد، وغيرها.

وأنتفع المحبة على الإطلاق وأوجبها، وأعلاها، وأجلها، محبة من جبلت القلوب على محبته، وفطرت الخليفة على تاليه، فإن الإله هو الذي تالله القلوب بالمحبة، والإجلال، والتعظيم، والنذل له، والخضوع، والتعبد. والعبادة لا تصلح إلا له وحده - والعبادة: هي كمال الحب مع كمال الخضوع والنذل.

والله تعالى يُحِبُّ لذاته من جميع الوجوه، وما سواه فإنما يُحِبُّ تبعاً لمحبه، وقد دل على وجوب محبته سبحانه جميع كتبه المنزل، ودعوة جميع الرسل؛ وفطرته التي فطر عباده عليها، وما ركب فيهم من العقول، وما أسبغ عليهم من النعم؛ فإن القلوب متطورة مجبولة على محبة من أنعم عليها، وأحسن إليها، فكيف بمن كل الإحسان منه، وما يخلقه جميعه من نعمة فمنه وحده لا شريك له، كما قال تعالى^(١):

(١) سورة النحل آية ٥٣.

﴿ وَمَا يَكُنْ مِنْ نِعْمَةٍ لَكُمْ إِذْ أَنْذَرَكُمْ الضُّرَّ فَلَا تَهْتَرُونَ ﴾ .

وما تعرف به إلى عبارة من أسمائه الحسنى، وصفاته العلاء، وما دلت عليه آثار مصنوعاته من كماله ونهاية جلاله وعلمته .

قال تعالى: ﴿١٦٦﴾

﴿ وَبَيْنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لَهُ ﴾

وقال تعالى: ﴿١٦٧﴾

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ مِنْ بَيْتِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَتِلَاً خَلَّ الْأُيُتِينَ أَمْرًا عَلَى الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾

وقد انقسم النبي ﷺ إنه لا يؤمن عبد حتى يكون هو أحب إليه من ولده، ووالده، والناس أجمعين، الحديث متفق عليه^(١) من حديث أنس .

وقال لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) : « لا حتى أكون أحب إليك من نفسك، متفق عليه^(٢) أي لا تؤمن حتى تصل حبك إلى هذه الغاية .

وإذا كان النبي ﷺ أولى بنا من أنفسنا^(٣) في المحبة ولسوازمها، فكيف ليس الرب جل جلاله أولى بمحبة وعبادته من أنفسنا؟

وكل ما منته إلى عبده يدعو إلى محبة مما يجب العبد ويكره، فمطلوه

(٢) سورة البقرة آية ١٦٥ .

(٣) سورة المائدة آية ٥٤ .

(١) البخاري في الإيمان (١/٥٨) ، ومسلم في الإيمان أيضاً (١٥/٢) .

(٢) البخاري في الإيمان والسنن (١١/٥٢٣) من حديث عبد الله بن مسعود . وليس هو عند مسلم .

(٣) كما قال تعالى في سورة الأحزاب آية (٦) . النبي أولى بالنفس من أنفسهم . الآية .

ومنعمه، ومغافاته وإبتلاؤه، وقبضه وبسطه، وعدله وفضله، وإماتته وإحيائه، وبره ورحمته وإحسانه وستره، وعفوه وحلمه، وصبره على عبده، وإجابتة لدعائه، وكشف كربه وإغاثة لفتنه وتفريج كربته، من غير حاجة منه إليه بل مع غناه التام عنه من جميع الوجوه؛ كل ذلك داع للقلوب إلى تاليه ومحبه، فلو أن مخلوقاً فعل بمخلوق أدنى شيء من ذلك لم يملك قلبه عن محبه، فكيف لا يجب العبد بكل قلبه وجوارحه من يحس إليه حل الدوام بعدد الأنفاس مع إساءته؟

فخير إليه نازل، وشره إليه صاعد، يتحبب إليه بنعمه وهو عني عنه، والعبد يتغضض إليه بالمعاصي، وهو فقير إليه - فلا إحسان وسره وإنعامه عليه يصده عن معصيته، ولا معصية العبد ولؤمه يقطع إحسان ربه عنه.

وأيضاً فكل من نحب من الخلق ويحبك إنما يريدك لنفسه . . . منك، والله سبحانه وتعالى يريدك لك.

وأيضاً فكل من تعامله من الخلق إن لم يربح عليك لم يعاملك. ولا بد له من نوع من أنواع الربح، والرب تعالى إنما يعاملك لتربح أنت عليه أعظم الربح وأعلى؛ فالدرهم بعشرة أمثاله إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، والسنة بواحدة وهي أسرع شيء محواً.

وأيضاً فهو سبحانه خلقك لنفسه، وخلق كل شيء لك في الدنيا والآخرة، فمن أولى منه باستفراغ الوسع في محبه، وبذل الجهد في مرضاته.

وأيضاً فمطالبك - بل مطالب الخلق كلهم جميعاً - لديه، وهو أجود الأجودين، وأكرم الأكرمين، أعطى عبده قبل أن يسأله فوق ما يؤمنه، يشكر القليل من العمل وينمي، ويغفر الكثير من الرئيل ويمحوه. بسأله من

في السماوات والأرض كل يوم هو في شأن ، لا يشغله سمع عن سمع ،
ولا تغلظه كثرة المسائل ، ولا يهزم باخراج للمحبن ، بل يحب المحبين في
الدعاء ، ويجب أن يُقال ، ويغضب إذا لم يُقال ، ويستحي من عبده حيث
لا يستحي العبد منه ، ويسره حيث لا يسره نفسه ، ويرحمه حيث لا يرحم
نفسه ، دعاه بنعمه وإحسانه وأباده إلى كرامه ورضوانه فأبى ، فأرسل رسله
في طلبه ، وبعث إليه معهم عهده ، ثم نزل إليه سبحانه بنفسه^(١) ، وقال :
« من يسألني فأعطيه ، من يستغفري فأغفر له » .

وكيف لا تحب القلوب من لا يأتي بالحسنات إلا هو، ولا يجيب الدعوات ويقل العثرات، ويغفر الخطيئات، ويسر العورات، ويكشف الكربات، ويغيث اللفحات، ومنيل الطلاب سواء؟

فهو أحق من ذكر، وأحق من شك، وأحق من عُبد، وأحق من
جُهد، وأنصر من ابتغى، وأراف من ملك، وأجود من سأل، وأوسع من
أعطى، وأرحم من استرحم، وأكرم من صد، وأعز من النجى، إليه،
وأكفى من توكل عليه، أرحم بعبيده من الولدة بولدها، وأشد فرحاً بتوبة
التائب من الفاقد لراحته التي عليها طعامه يشربه في الأرض المهلكة إذا
يُسّر من الحياة ثم وجدها، وهو الملك لا شريك له، والفرد لا نَد له، كل
شيء هالك إلا وجهه، لن يُطاع إلا بإذنه، ولن يُعصى إلا بعلمه، يُطاع
فيشكر، ويتوقفه ونعمته أطيب، ويُعصى فمغفور وخسر وحقه أضيع، فهو
أقرب شهيد، وأجل حفيظ، وأولى بالمهد وأعدل قائم بالقسط، حال
دون النفوس، وأخذ بالنواصي، وكتب الأمان، ونسخ الأجل، فالقلوب
له مفضية، والسر عنده علانية، والغيب لديه مكشوف، وكل أحد إليه

(١) وفيه حديث أبي هريرة رضي الله عنه عدد رسول الله ﷺ من ينزل من الجنة بعد النبي الأكرم ﷺ من يدخل الجنة وتجب له

ملهوف، وعتت الوجوه لنور وجهه، وعجزت العقول عن إدراك كنهه، ودلت البُطر والأدلة كلها على امتناع مثله وشبهه، أشرقت لنور وجهه الظلمات، واستنارت له الأرض والسموات، وصلحت عليه جميع المخلوقات، لا ينال ولا ينغي له أن ينال، يخفض القسط ويرفعه، يُرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.

وحبة الله عز وجل هي حياة القلوب، وغذاء الأرواح، ونيس للقلب لذة ولا نعيم ولا فلاح ولا حياة إلا بها، وإذا فقدتها القلب كان أنه أعظم من ألم العين إذا فقدت نورها، والأذن إذا فقدت سَمعها، بل فساد القلب - إذا خلا من محبة فاطره وبلوته وإله الحق - أعظم من فساد البدن إذا خلا من الروح، وهذا الأمر لا يصلق به إلا من فيه حياة، وما لخرج بميت إيلام.

الأثار: - قال فتح الموصلي: «المحب لا يجد للدنيا لذة، ولا يخل عن ذكر الله طرفه عين»، وقال بعضهم: «المحب طائر القلب، كثير الذكر، تنسب إلى رضوانه بكل سبيل يقدر عليها من الوسائل والنوافل دأباً وشوقاً».

وأنشد بعضهم:

وكن لربك ذا حب لتخدمه إن المحبين للأحباب خدء
وأوصت امرأة من السلف أولادها فقالت لهم: «تمودوا حب الله وطاعته، فإن المتقين ألفوا بالطاعة فاستوحشت جوارحهم من غيرها، عرض لهم الملعون بمعصية مرّت المعصية بهم عنشة فهم لها منكروء»
وأنشد ابن المبارك:

تمسى الإله وأنت تزعم حبه^١ هذا لعمري في القياس شيع
لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

الرضا بقضاء الله

للعبد فيها يكره دوجتان: درجة الرضى ودرجة الصبر، فالرضا فضل مندوب إليه، والصبر واجب على المؤمن حتم.

وأهل الرضا تارة يلاحظون حكمة المبتلي وخبرته لعبده في البلاء وأنه غير منهم في قضائه، وتارة يلاحظون عظمة المبتلي وجلاله وكماله فيستغرقون في مشاهدته ذلك حتى لا يشعروا بالألم، وهذا يصل إليه خواص أهل المعرفة والمحبة، حتى ربما تلذذوا بها أصابعهم لملاحظتهم صلوة من حبيبهم.

والفرق بين الرضى والصبر: أن الصبر حبس النفس وكفها عن السخط - مع وجود الألم - ونفى زوال ذلك، وكف الجوارح عن العمل بمقتضى الجذع، والرضا: انشراح الصدر، ورحته بالقضاء، وترك زوال الألم - وإن وجد الإحساس بالألم - لكن الرضى يخففه بما يياشر القلب من روح اليقين والمعرفة، وإذا قوى الرضا فقد يزيل الإحساس بالألم بالكلية.

خرج الترمذي^(١) من حديث أنس عن النبي ﷺ قال: «إن الله إذا أحبب قوماً ابتلاهم، فمن رضى له الرضا، ومن سخط عليه السخط».

(١) حس: رواه البيهقي في الرشد (٧/٧٧) وقال: حدث حس عن عبد الله بن مسعود السوطي في الجامع الصغير (٢/١٥٩).

قال ابن مسعود رضي الله عنه: «إن الله تعالى بقطعه وعلمه جعل الروح والفرح في اليقين والرضا، وجعل الهم والحزن في الشك والخطأ».

وقال علقمة في قوله تعالى: (١)

﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ ﴾

هي المصيبة تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم لها ويرضى.

وقال أبو معلوية الأسود في قوله تعالى: (٢)

﴿ فَلْتَنْحَبِثْ خَبْرًا طَيِّبًا ﴾

الرضا والقناعة.

ونظر علي ابن أبي طالب - رضي الله عنه - إلى عدي بن حاتم كتيباً؟ فقال: مالي أراك كتيباً حزينا؟ فقال: وما يمنعي وقد قتل أسابي وفقت عني، فقال: يا عدي من رضي بقضاء الله جرى عليه وكان له أجر، ومن لم يرض بقضاء الله جرى عليه وحبط عمله.

دخل أبو الدرداء (رضي الله عنه) على رجل يموت (وهو بمحمد الله) فقال أبو الدرداء: أصبت إن الله عز وجل إذا قضى قضاء أحب أن يرضى به.

قال الحسن: - ومن رضي بما قسم له وبيعه وبارك الله فيه، ومن لم يرض لم يسمعه، ولم يبارك له فيه. وقال عمر بن عبد العزيز: - وما بقي لي

(٢) التغابن آية (١١).

(١) سورة النحل آية (٩٧).

سرور إلا في مواقع القدرة . وقيل له ما تشتهي؟ فقال: «ما يقضي الله عز وجل» .

وقال عبد الواحد بن زيد: - «الرحم بابُ الله الأعظم، وجنة الدنيا، ومستراح العابدين» .

وقال بعضهم: - «لن يُرى في الآخرة أربع درجات من الراضين عن الله تعالى في كل حال، فمن وهب له الرضا فقد تبلغ أفضل الدرجات» .

وأصبح أعرابي وقد مات له أباه^(١) كثيرة فقال: «لا والذي أنا عبد في عابته: لولا شجاعة أعداء ذوي إصر^(٢) ما سرتني أن أبلي مبلوكها وأن شيئاً قضاه الله لم يكن» .

تُجِبُّ

(١) أباهما جمع بعير، وهو ما صلح للركوب والحد لى ن الامل - وذلك إذا استكمل أربع سنوات، ويقال للجمل والناقة

(٢) إصر - المشقة، قوي إصر - يعني قوي حد .

الرجاء

الرجاء : -

هو ارتياح القلب ، لانتظار ما هو محبوب عنده .

وإذا كانت الأسباب غير موجودة فإسم الغرور والحمق عليه اصدق .
وإذا كان الأمر مقطوعاً به فلا يسمى رجاء إذ لا يقال أرجو طلوع الشمس ، ولكن يمكن أن يقال : أرجو نول المطر .

وقد علم علماء القلوب : أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان كالبنور فيها ، والطاعات جلربة مجرى قلب الأرض وتطهيرها ، ومجرى الأنهار وسيلان الماء إليها .

والقلب المستهتر^(١) بالدنيا المستغرق بها كالأرض السبعة التي لا ينمو فيها البذر - ويوم القيامة هو الحصاد ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا ينمو بذر إلا من بذر الإيمان ، وقلماً ينفع إيمان مع خبث القلب ، وسوء أخلاقه ، وكما لا ينمو بذر في أرض سبعة فينبغي أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكل من طلب أرضاً طيبة ، وألقى فيها بذراً طيباً غير عفن ولا مسوس ثم أمته بما يحتاج إليه في أوقاته ، ثم نقى الشوك والحشيش وكل ما يمنع نبات البذرة أو يفسده ، ثم جلس منتظراً من فصل

(١) سهر باشي . - فتر به وفتره عرفت منه . لا مرعفة

الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة، إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته،
سمى انتظاره رجاءً. وإن بث البذر في أرض صلبة سبغة مرتفعة لا يصل
إليها الماء، ولم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد منه، سمي
انتظاره حقاً وغروراً لا وجاء أثمر

فلإن اسم الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه
الداخلية تحت اختيار العبد، ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختيار العبد،
وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات، فالعبد إذا بث بذر
الإيمان، وسفاه بماء الطاعات، وطهر قلبه من شوك الأخلاق الرديئة،
وانتظر من فضل الله تعالى تتيته على ذلك إلى الموت، وحسن الحامدة
المفضية إلى المغفرة؛ كان انتظاره رجاءاً حقيقياً.

قال تعالى: (١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَآلَهُمْ خُورٌ رَّجِيمٌ﴾

يعني أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله، وما أراد به تخصيص
وجود الرجاء لأن غيرهم أيضاً قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق
الرجاء.

ومن كان رجلاً هادياً إلى الطاعة، راياً له عن المعصية، فهو
رجاء صحيح، ومن كان رجلاً داعياً إلى الباطل والإفلاس في المعاصي
فهو غرور.

وما ينبغي أن يعلم أن من رجلاً أسرف رجلاً ثلاثة أمور:
أحدها: حبة ما يرجوه، الثاني: خوف من فواته، الثالث: سعيه في

تحصيله وأما رجاء لا يفلونه شيء من ذلك فهو من باب الأمان، والرجاء شيء والأمان شيء آخر.

وكل راج خائف، والسائر على الطريق إذا خاف أسرع السير مخافة القوات. وفي جامع الترمذي^(١) من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - : -
«من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل، ألا إن سلعة الله غالبة، ألا إن سلعة الله الجنة».

١

(١) حسن : - الترمذي في صفة الفيلة (٧/١٤٦) قاله حسن عيسى، وأخذوا أو - روى (٤/٣٠٧) وصححه ووافقه الذهبي .

اخبار الرجاء

الآيات :- قوله سبحانه (١) وتعالى :

﴿ قُلْ يَبْنَؤِي أَلْبِينَ اسْرُقُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

وقوله عز وجل : (٢)

﴿ وَإِنْ رَيْتَكَ لَمُومًا مَقْفِرًا لِلنَّاسِ عَلَى ظَنَبِهِمْ (الآية) ﴾

الأحاديث :- ما ورد في صحيح (٣) مسلم عنه ﷺ أنه قال : ولا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار - يهودي أو نصرانيًا .

ومن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) : قيل هل رسول الله ﷺ سيء ، فليذا امرأة من السي تسمى إذ وجدت سيئاً في السي أخذته فالتزته بطنها فلوضعته ، فقال رسول الله ﷺ : أترون هذه المرأة طارحة ولدما في النار . قلنا : لا والله فقال : الله أرحم بعبده المؤمن من هذه على ولدها مضق عليه (٤) .

(١) سورة الزمر آية (٥٣) .

(٢) سورة الرعد آية (٦) .

(٣) مسلم في التوبة (١٧/٨٥) عن عمر بن عبد العزيز . (رضي الله عنه)

(٤) البخاري في الأدب (١٠٠٠٦٦) . مسند في التوبة (١١٠٠٠٠٠٠)

وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) عن رسول الله ﷺ «إن الله كتب
 على نفسه بنفسه قبل أن يخلق الخلق» «إن رحمي تغلب غضبي» متفق
 عليه (٢).

وعن أنس (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:
 «قال الله تعالى: يا ابن آدم: إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما
 كان منك ولا أبالي، يا ابن آدم: لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم
 استغضرتني غفرت لك، يا ابن آدم: لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم
 لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة» رواه الترمذي (٣) وقال
 حسن

(٢) البخاري في بدء الوحي (٦/٢٨٧) والتوحيد (٣٨٤). ١٣/٥٢٢. ومسلم في نسوه
 (١٧/٦٨).

(٣) حسن: - الترمذي في الدعوات (٩/٥٢٤) وقال حسن غريب

الآثار

قال يحيى بن مخلد: ومن أعظم الإغترار عندي التماذي في الذنوب مع رجاء العفو من غير ندابة، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة، وانتظار زرع الجنة ببدن النار، وطلب دار المطيعين بالمعاصي، وانتظار الجزاء بغير عمل، والتسني على الله عز وجل مع الإفراط.

ترجو النجاة ولم تملك مالكها إن السفينة لا تجري على الجير^(١)

(١) روي ابن حبان في روضة القلاء (ص ٢٨١) بإسناده إلى أبي النعمان قال: دحمت على هارون أمير المؤمنين فلما جري قال أبو النعمان؟ قلت أبو النعمان. قال: الذي عرف الشعر؟ قلت الذي يقول الشعر. قال: علي بابات شعر وأوجز. فأشدته

لأنما من الموت في طرف ولا سحر
واعلم بد سهد الموت فاصدة
ولسو غمعت ساخنات واخبر
لكل مذرع مسا ومسر
إن السفينة لا تجري على الجير

مخر مفضها عليه. أو كما قال أ. هـ.

الخوف

الخوف : سوط الله يسوق به عباده إلى العلم والعمل لينالوا بهما القرب من الله تعالى وهو عبارة عن - تألم القلب واحترافه بسبب توقع مكروه في الاستقبال، والخوف هو الذي يكف أجوارح عن المعاصي، ويقيدها بالطاعات.

والخوف القاصر يدعو إلى الغفلة والجراة على الذنب، والإنراط في الخوف يدعو إلى لباس القنوط.

والخوف من الله تعالى نارة يكون لمعرفة الله تعالى، ومعرفة صفاته، وأنه لو أهلك العالمين لم يبال، ولم يمنعه مانع، ونارة يكون لكثرة الجنابة من العبد بمقارفة المعاصي، ونارة يكون بهما جميعاً وبحسب معرفته بمعصيته نفسه، ومعرفته بجلال الله تعالى، واستغثائه، وأنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون؛ تكون قوة خوفه.

فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وبربه. ولذلك قال بيضة: «والله إنِّي لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية» رواه الشيخان^(١)

(١) البحاري في الأدب (١٠/٥١٣) والاعتصام (١٣/٢٧٦). ومسلم في النفساني (١٥/١٠٦) ح. ع. ع. ع. (رضي الله عنه)

وقيل للإمام الشعبي: يا عالم: قال: إنما العالم من يخشى الله،
وذلك لقول الله (٢) عز وجل:

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ .

(٢) سورة فاطر آية (٢٨).

الخائف

ولذلك قيل : ليس من يبكي ويمسح عينيه ، بل من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه . وقيل لذي النون المصري : متى يكون العبد خائفاً؟ قال : «إذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يجتمى مخافة طول السقام» .

وقال أبو القاسم الحكيم : - «من خاف شيئاً هرب منه ، ومن خاف الله هرب إليه» . وقال الفضيل ابن عياض : - «إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت فإنك إن قلت نعم كذبت ، وإن قلت لا كفرت» .

والخوف يحرق الشهوات المحرمة فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة ، كما يصير العمل مكروها عند من يشتبهه إذا عرف أن فيه سماً . فتحرق الشهوات بالخوف ، وتتأدب الجوارح ، ويحصل في القلب الخشوع والذلة والاستكانة ، ويفارقه الكبر والحقد والحسد ، بل يصير مستوعب أهم بخوفه ، والنظر في خطر عاقبته ، فلا يفرغ لغيره ، ولا يكون له شغل إلا المراقبة والحاسبة والمجاهدة ، والضيعة^(٣) بالأنفاس واللحظات ، ومزاخنة النفس بالخطرات ، والخطرات بالكلمات ، ويكون حاله حال من وقع في عجل ببيع بشار ، «يذري الله يومئذ عنه ويهبط» أو يهجم عليه ويهبطه فيكون بظاهره وبباطنه مشغول بما هو خائف منه لا متسع فيه لغيره ، فهذا حال من غلبه الخوف .

(٣) الضيعة : البخل .

فضيلة الخوف

جمع الله عز وجل لأهل الخوف الهدى، والرحمة، والعلم، والرضوان؛ فقال تعالى: ^(١)

﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ يَرْجُونَ ﴾.

وقال تعالى: ^(٢)

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُتَّقُونَ ﴾.

وقال عز وجل: ^(٣)

﴿ رُضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾.

وقد أمر الله عز وجل بالخوف، وجعله شرطاً في الإيمان؛ فقال عز وجل: ^(٤)

﴿ وَخَالِفُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾.

فلذلك لا يتصور أن يفك مؤمن عن خوف وإن ضعف، ويكون

(١) الأعراف آية (١٥٤).

(٢) فاطر آية (٢٨).

(٣) البقرة آية (٨).

(٤) آل عمران آية (١٧٥).

ضعف خوفه بحسب ضعف معرفته وإيمانه .

قال رحمه الله : « لا يلج النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن في الضرع » رواه الترمذي ^(٥) ، وقال حسن صحيح .

قال الفضيل بن عياض : « من خاف الله دله الخوف على كل خير »

قال الشبلي : - « ما خفت الله يوماً إلا رأيت له باباً من الحكمة والعبرة » .

وقال يحيى بن معاذ : - « ما من مؤمن يعمل سيئة إلا ويلحقها جتان : خوف العقاب ، ورجاء العفو » .

(٥) صحيح : رواه الترمذي في فضائل الجهاد (٥/٢٦٠) وفي التزهد (٦/٦٠٠) وقال هذا حديث صحيح .

الْأَخْبَارُ فِي الْخَوْفِ

قال الله تعالى: (١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِإِثْنِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أُنْتُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾.

وقد روى الترمذي (٢) في جامعه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقلت: أهم الذين يشربون الخمر ويزنون ويسرقون؟ فقال لا يا ابنة الصديق، ولكنهم الذين يهضمون، ويصلون، ويتصدقون ويخافون ألا يتقبل منهم، أولئك يسارعون في الخيرات.

(١) سورة المؤمنون الآية (٥٧ حتى ٦١).

(٢) صحيح: الترمذي في كتاب التفسير (٩/١٩). والحاكم في التفسير ووافقه الذهبي (٢/٣٩٣) على تصحيحه. وقال العراقي في تحصيل الحياء (١٢/٢٣٤٣): بل منقطع بين عبد الرحمن بن سعيد بن وهب وبين عائشة: قال الترمذي: وروى عن عبد الرحمن بن سعيد عن أبي حازم عن أبي هريرة أنه قال الزبيري في شرح الحياء (٩/٣١٢): واللفظ الثاني الذي أشار له الترمذي رواه ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه عن أبي هريرة. أنه فانتفت علة الانقطاع بطريق أبي هريرة.

وعن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قرأ رسول الله ﷺ هل أتى على الإنسان حين من الدهر... حتى ختمها. ثم قال: إنني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون: أظن^(٣) السماء وحق لها أن تنط، ما فيها موضع أربع أصابع إلا ملك واضع جبهته لله ساجداً، والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، وما لتذذتم بالنساء على الفراش، ولخرجتم إلى الصعدات^(١) تجأرون^(٢) إلى الله ولوددت^(٣) أني شجرة تعضده. رواه البخاري^(٤) باختصار.

ومعنى الحديث: لو أنكم علمتم ما أعلمه من عظمة الله عز وجل، وانتقامه ممن يعصيه، لطال بكاؤكم وحزنكم وخوفكم مما ينتظركم، ولما ضحكتم أصلاً، فالقليل هنا بمعنى المعدوم، وهو مفهوم من السياق.

وروت السيدة عائشة رضي الله عنها: وأن رسول الله ﷺ كان تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج، كل ذلك خوفاً من عذاب الله. متفق عليه^(٥).

وروى عبد الله بن الشخير: أن رسول الله ﷺ كان إذا دخل في

(٣) أظن: هو صوت الأتخاب - أي صوت.

(١) الصعدات: - بضتين. أي الطرق - وتيل المراد هنا: الصحاري.

(٢) تجأرون: - تنزعرون إليه بالدعاء ليدفع عنكم البلاء.

(٣) لوددت: - اللام هنا جواب قسم محذوف: أي والله لوددت.

(٤) صحيح: - ولكن لم يخرج البخاري من الحديث المذكور سوى قوله ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً في الرافعي (١١/٣١٩) وغيره.

وهذا اللفظ عند الترمذي في الزهد (٦/٦٠١) وقال: حسن غريب. وكذا رواه أحمد موقوفاً ومرفوعاً في المستدرک: فالرفوع في التفسير (٢/٥١٠) وصححه ووافقه الذهبي. وقال النابزي: إسناده حسن أو صحيح. أما الموقوف ففيه كتاب الأهران. عن زر (٤/٥٧٩) وصححه على شرطها ووافقه الذهبي. أما قوله ولوددت أني كنت شجرة تعضده فهو من كلام أبي ذر موقوفاً عليه عند الترمذي أيضاً.

(٥) البخاري في بدء الخلق (٦/٣٠٠). ومسلم في الاستسقاء (٦/١٩٦).

الصلاة يسمع لصدره أزيز كأزيز المرجل» رواه النسائي^(١) وأبو داود والترمذي.

ومن تأمل أحوال الصحابة - رضي الله تعالى عنهم -، ومن بعدهم من الصالحين من سلف هذه الأمة؛ وجدهم في غاية العمل مع غاية الخوف، ونحن جميعاً جمعنا بين التقصير بل التفريط والأمن.

فهذا الصديق (رضي الله عنه) يقول: وددت أني شعرة في جنب عبد مؤمن، وكان إذا قام إلى الصلاة كأنه عود من خشية الله عز وجل.

وهذا عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قرأ سورة الطور حتى بلغ «إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ» بكى واشتد بكاءه حتى مرض وعادوه، وقال لابنه وهو يموت: «ويحك ضع خدي على الأرض عساه يرحمني ثم قال: ويلٌ أُمي إن لم يغفر لي - ثلاثاً - ثم قضى، وكان يمر بالآية في ورده بالليل تحيفه يبتى في البيت أياماً يعاد يحسبونه مريضاً، وكان في وجهه خطان أسودان من كثرة البكاء.

وقال له ابن عباس: «مضر الله بك الأمصار، وفتح بك الفتح، وفعل»، فقال: «وددت أن أنجولا أجر ولا وزر».

وهذا عثمان ابن عفان (رضي الله عنه) كان إذا وقف على القبر يكي حتى يبيل لحيته، قال لو أني بين الجنة والنار ولا أدري إلى أيتهما أصبر لا اخترت أن أكون رماداً قبل أن أعلم إلى أيتهما أصبر.

(١) صحيح - النسائي في السهر (٣/١٣)، وأبو داود في الصلاة (٣/١٧٢) وسكت عليه. والترمذي في المشائيل ص (٣٣٧) قال الحافظ في الفتح (٢/٢٠٦): إسناده قوي. واحد في مسنده (٤/٢٥) والفتح الرباعي (٤/١١١). وصححه ابن حبان باب البكاء في الصلاة (ص ١٣٩) مؤيد.

وهذا أبو الدرداء^(١) (رضي الله عنه) كان يقول: «لو تعلمون ما أنتم لاقون بعد الموت؛ ما أكلتم طعاماً على شهوة، ولا شربتم شراباً على شهوة أبداً، ولا دخلتم بيتاً تستظلون به، ولخرجتم إلى الصعيد تضربون صدوركم وتبكون على أنفسكم، ولوددت أني شجرة تعضد ثم توكل».

وكان ابن عباس (رضي الله عنهما) أسفل عينيه مثل الشراك^(٢) البالي من كثرة الدموع.

وقال علي - كرم الله وجهه - وقد سلم من صلاة الفجر، وقد علا كآبه وهو يقلب يده؛ لقد رأيت أصحاب رسول الله ﷺ فلم أر اليوم شيئاً يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعثاً صفراً غبراً بين أعينهم أمثال ركب المعزي^(٣)؛ قد باتوا سجداً وقياماً يتلون كتاب الله، يراوحون بين جباههم وأقدامهم، فإذا أصبحوا، ذكروا الله تنادوا كما يميد الشجر في يوم الربيع، وهملت أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم، والله فكأن بالقوم باتوا غافلين ثم قام فما روى بعد ذلك ضاحكاً حتى ضربه ابن ملجم.

وقال موسى بن مسعود: «كنا إذا جلسنا إلى سفیان كان النار فـ أحاطت بنا لما نرى من خوفه وجزعه».

ووصف أحدهم الحسن فقال: «كان إذا أقبل فكأنما أقبل من دس حيمه، وإذا جلس فكأنه أسير أمر بقطع رقبته، وإذا ذكرت النار فكأنها لم تخلق إلا له».

(١) ضعيف: - ليس موفقاً عن أبي الدرداء بل رواه ابن عساکر عنه مرفوعاً كذا في «الاصحاح الصغير» وصحفه السيوطي (٣/٣١٨) في الجامع الصغير ورواه الحاكم نحوه عن موفقاً (١/٥٧٩) وصححه على شرطه في نفسه الذهبي بأنه صدق معطفاً واحداً وانفصلي لم يجرأ له.

(٢) الشراك: - سير الحمل على ظهر القدم.

(٣) الركب: - جمع ركة وهي: موصل أسفل الفخذ بأعلى الساق.

المعزي: - بكسر الميم وسكون العين المهملة هي المعز - وأحدها باعز.

وروي^(١) أن زرارة بن أبي أوفى صلى بالناس الفجر بسورة المدثر،
فلما قرأ: قوله^(٢) تبارك وتعالى: «فإذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم
عسير». أخذته شهقة فمات.

وروي^(٣) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال: «ابكوا فإن لم
تبكوا فتابكوا؛ فوالذي نفسي بيده: لو يعلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع
صوته، وصل حتى ينكسر صلبه».

(١) أنظر اندهي في العر (١/١٠٩).

(٢) سورة المدثر الآيةان (٨، ٩).

(٣) صحيح - رواه إمامكم في الأهل (١/٥٧٨) وصححه عل شرطها ووافقه الذهبي
ينظر. «ابكوا فإن لم تبكوا بكاءً فتابكوا - لو تعلمون العلم لصل أحدكم حتى ينكسر
ظهره وليكن حتى ينقطع صوته»

الدنيا

إعلم أن البذر الوارد في الكتاب والسنة ليس راجعاً إلى زمانها الذي هو الليل والنهار المتعاقبان إلى يوم القيامة، فإن الله عز وجل جعلها خلفاً لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً.

ورود في الأثر «إن هذا الليل والنهار خزانتان فانظروا ما تصنعون فيهما». وقال مجاهد: «ما من يوم إلا يقول: ابن آدم: قد دخلت، عليك اليوم ولن أرجع إليك بعد اليوم فانظر ماذا تعمل في»، فإذا انقضى طوى، ثم يختم عليه فلا يفك حتى يكون الله هو الذي يقضيه يوم القيامة».

وانشد بعضهم: -

إنما الدنيا إلى الجنة والنار طريقٌ والليالي متجر الإنسان والآيام سوقُ

فالوقت هو رأس مال العبد، صح^(١) عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من قال: سبحان الله ويحمده غرست له نخلة في الجنة». فانظر إلى مضيق الساعات كم يفوته من النخيل.

وكان أحد الصالحين إذا أثقل الناس في الجلوس عنده يقول: «أما تريدون أن تقوموا، إن ملك الشمس يجرها لا يفتّر».

(١) صحيح: - مر بذكره (ص ٣١) وهو عند الترمذي وقال: حسن غريب صحيح.

وقال رجل لأحد العلماء: «قف أكلمك، قال: أوقف الشمس».

وكذلك ليس ذم الدنيا راجعاً إلى مكان الدنيا وهو الأرض، وما أودع فيها من جبال وبحار وأنهار ومعادن، فإن ذلك كله من نعم الله على عباده لما لهم فيها من المنافع، والاعتبار، والاستدلال على وحدانية الصانع سبحانه وقدرته وعظمته؛ وإنما الذم راجع إلى أفعال بني آدم الواقعة في الدنيا، لأن غالبها واقع على غير الوجه الذي تحمد عاقبته، كما قال عز وجل: (١)

﴿ أَغْلَبْتُمْ أَمَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَقَدْ وَزَيْنَا وَتَفَاخَرُ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾

وانضمم يو آدم في الدنيا إلى قسمين: أحدهما أنكر أن للعباد داراً بعد الدب للثواب والعقاب وهؤلاء هم الذين قال الله (٢) فيهم:

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

وهؤلاء منهم التمتع في الدنيا واغتنام لذاتها قبل الموت كما قال تعالى: (٣)

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمْتِعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴾

والقسم الثاني: - من يقر بدار بعد الموت للثواب والعقاب، وهم المتسبون إلى المرسلين؛ وهم ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: ظالم لنفسه، ومقتصد، وسابق بأخيرات يؤذن الله.

(١) سورة

(٢) سورة يونس الآية (٧، ٨).

(٣) سورة محمد.

والظالم لنفسه: هم الأكثرون، وأكثرهم واقف مع زهرة الدنيا وزينتها، فأخذها من غير وجهها، واستعملها في غير وجهها، وصارت الدنيا أكبر همه بها يرضى، وبها يغضب ولها يوالي، وعليها يعادي، وهؤلاء أهل اللعب واللهو والزينة، وإن كانوا يؤمنون بالآخرة إيماناً مجعلاً فهم لم يعرفوا المقصود من الدنيا، ولا أنها منزلة يتزود فيها بعدها.

والمقتصد: من أخذ الدنيا من وجوهها المباحة، وأدى واحبها، وأمسك لنفسه الزائد على الواجب يتوسع به في التمتع بشهوات الدنيا، وهؤلاء لا عقاب عليهم في ذلك إلا أنه ينقص درجاتهم، كما قال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): «ولولا أن تنقص من جناتي لخالفكم في نيل عيشكم ولكن سمعت الله عير قوماً فقال: (١)»

﴿ أَفَغَبَّكُمْ طَيِّبَتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَنْتَفْتُمْ بِهَا ﴾

وأما السابق بالخيرات بإذن الله: فهم الذين فهموا المراد من سبب وعملوا بمقتضى ذلك، فعلموا أن الله إنما أسكن عباده في الدار ليوهمهم أيم أحسن عملاً كما قال تعالى: (٢)

﴿ وَإِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِيَتْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ .

يعني أزهده في الدنيا وأرغب في الآخرة، ثم قال تعالى: (٣)

﴿ وَأَنَّا لَنَبْعَثُ مَا عَلَيْهَا ضِعْفاً جُزْأً ﴾ .

فاكتفى السابقون منها بما يكف المسافر من الزاد، كما قال النبي (٤)

(١) سورة الأحقاف آية (٢٠).

(٢) سورة الكهف آية (٧).

(٣) الكهف آية (٨).

(٤) صحيح: - الترمذي في الزهد (٧/٤٨) والنسائي في حديث عبد الله بن عمر.

صحيح. وكذا رواه الحاكم في المستدرج (٤/٣١٠) من حديث عبد الله بن عمر.

﴿٤﴾: «مالى ولندنيا، ما أنا فى الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة، ثم راح وتركها».

ووصى^(١) ابن عمر (رضي الله عنهما) ﴿٥﴾: «كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبل».

ومنى نوى من تناول شهواته المباحة التصوي على طاعة الله كانت شهواته له طاعة يثاب عليها، كما قال معاذ^(٢) رضي الله عنه: «إني لأحسب نومتي كما أحسب قومتي».

قال سعيد بن جبير: «متاع الغرور ما يلهيك عن طلب الآخرة، وما لا يلهيك فليس بمتاع الغرور ولكن متاع بلاغ إلى ما هو خير منه».

وقال يحيى بن معاذ: «كيف لا أحب دنيا قدر لي فيها قوت أكسب بها حياة، أدرك بها طاعة، أنال بها الجنة».

وسئل أبو صفوان الرعيني: «ما هي الدنيا التي ذمها الله في القرآن والتي ينبغي للعاقل أن يتجنبها؟»، فقال: «كل ما أصبت في الدنيا تريد به الدنيا فهو منموم، وكل ما أصبت منها تريد به الآخرة فليس منها».

وقال الحسن: «نصت الدار الدنيا كانت للمؤمن؛ وذلك أنه عمل قليلاً وأخذ زاده منها للجنة، وبشت الدار كانت للكافر والمنافق، وذلك أنه ضيع ليالیه وكان زاده منها إلى النار».

حدث عمر (رضي الله عنهما) (١/٣٠٩) وصحح الحاكم حديث عمر على شرط الحارثي ورواه الذهبي

(١) صحيح: مر (ص ١٤) وهو صحيح

(٢) وهو ثابت في صحيح مسلم (١٢/٢٠٧) في كتاب الإمارة من قوله معاذ مرفوعاً عنه أي حدثت على ما أجزأه قوله: «ما أنا فأنتم وأفعده وأبرحو في يومتي ما أرحو في يومتي».

وفي المسند^(١) وصحيح بن حبان عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال :
« من أحب دنياه أضر بآخرته ، ومن أحب آخرته أضر بدنيته ، فآثروا ما
يبقى على ما يفنى .

قال عون بن عبد الله : « الدنيا والآخرة في القلب ككفتي الميزان ما
ترجح إحداها تخف الأخرى » .

وقال وهب : « إنما الدنيا والآخرة كرجل له امرأتان إذا أرصى
إحداها أسخط الأخرى » . وقال أبو الدرداء : « لئن حلفتكم لي على رجل أنه
أزهدكم لأحلفن لكم أنه خيركم » .

وقال^(٢) رجل للتابعين : « لأنتم أكثر عملاً من أصحاب رسول الله
ﷺ ولكنهم كانوا خيراً منكم ؛ كانوا أزهد في الدنيا »

(١) ضعيف : المسند (٤/٤١٢) وإسناده في الترقائق (٤/٣٠٨) وصححه من طريق
الشيخين ، ورواه الذهبي بأن فيه انقطاع . « وابن حبان في صحيحه (٦١٢ موارد) وهو من
رواية المطلب بن عبد الله بن حنبل عن أبي موسى الأشعري وقال الشيخ : « الترمذي ...
(٤/١٠٣) المطلب لم يسمع من أبي موسى »

(٢) القائل هو : عبد الله بن مسعود خرج يروي عنه في حلية (١٣٦) ...
مسعود قال : « أنت ... فبما وأقتر صدقة وأكثر احتياجاً من أصحاب رسول ...
وهو كانوا خيراً منك ...
أي الآخرة

أضرار حب الدنيا

حدث الإمام أحمد عن سفيان قال: كان عيسى ابن مريم يقول: «حب الدنيا أصل كل خطيئة، والمال فيها داء كثير، قالوا وما دأؤه؟ قال: لا يسلم من الفخر والخلاء، قالوا: فإن سلم؟؟ قال يشغله إصلاحه عن ذكر الله عز وجل»^(١).

فحب الدنيا هو الذي عمّر النار بأهلها، والزهد في الدنيا هو الذي عمّر الجنة بأهلها، والسكر بحب الدنيا أعظم من السكر بالخمير، فصاحبه لا يفيق إلّا في ظلمة اللحد، قال يحيى بن معاذ: «الدنيا خسر الشيطان، من سكر منها فلا يفيق إلّا في عسكر الموت نادماً بين الخاسرين». وأقل ما فيها أنه يلهي عن حب الله وذكره، ومن أهّاه ماله فهو من الخاسرين، وإذا غمى القلب عن ذكر الله سكنه الشيطان؛ وصرفه حيث أراد. ومن فقهه في الشر أنه يرضيه ببعض أعمال الخير ليريه أنه يفعل الخير.

(١) ضعيف - ليس له إسناده معروف كذا في مجموعة الفتاوى (١٨/١٢٣). وقال في الفتاوى المصرية (٤٨٣): ليس هو حديثاً بل معروف عن جندب ويذكر عن المسيح. اهـ وهو موافق لما ذكر المؤلف حفظه الله. وقال العراقي في تخريج الإحياء: رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية الحسن مرسلأ (٩/١٧٠٤). وقال في شرح الأنعية (١/١٣٣): إما من كلام مالك بن دينار. وإما مروى من كلام عيسى ولا أصل له من حديث النبي ﷺ. إلّا من مراسيل الحسن البصري ومراسيل الحسن عندهم شبه التريح اهـ باختصار.

ويقول ابن مسعود (رضي الله عنه): «ما أصبح أحد في الدنيا إلا ضيف وماله عارية، فالضيف مرئيل والعارية مؤداة»^(٢).

قالوا: - وإنما كان حب الدنيا رأس الخطايا، ومفسداً للدين من وجوه:

أحدها: - أن حبها يقتضي تعظيمها وهي حقيرة عند الله - ومن أكبر الذنوب تعظيم ما حقر الله.

وثانيها: - أن الله لعنها، ومقتها، وأبغضها؛ إلا ما كان له فيها، ومن أحب ما لعنه الله ومقته وأبغضه فقد تعرض للفتنة، ومقته وغضبه.

وثالثها: - أنه إذا أحبها صيرها غاية، وتوسل إليها بالأعمال التي جعلها الله وسائل إليه وإلى الدار الآخرة، فمكس الأمر وقلب الحكمة، فها هنا أمران: أحدهما: جعل الوسيلة غاية، والثاني: التوسل بأعمال الآخرة إلى الدنيا، وهذا شر معكوس من كل وجه، وقلب منكوس غاية الإنكسار. وهذا هو الذي انطبق عليه: حذو القذة^(١) بالقذة، قال تعالى: (٢)

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفٌ إِيَّيْهِمْ أَعْمَلْنَاهُمْ فِيهَا لَا يَتَخَوْنَ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَخَبَطَ مَا ضُمُّوا فِيهَا وَبَظِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

(٢) وفي ذلك قيل:

وما المال والاهلون إلا ودائع ولا يحد بوسماً أن تسرد الودائع
(١) كانه يشير إلى ما رواه أحمد والطبراني عن شداد بن أوس مرفوعاً: «شار هذه الأمة عرس الذين خلوا من أهل الكتاب حذو القذة بالقذة» قال الهيثمي في المجمع (٧/٢٦١).
ورجاله يختلف بهم أهد. وللطبراني أيضاً من حديث ابن مسعود مرفوعاً نحوه: قال الهيثمي: وفيه من لم أعرفه أهد المصدر السابق والقذة: هي ريش السهم واخذت يضرب مثلاً للشئين يستويان ولا يتفاوتان كما قال ابن الأثير في النهاية.

(٢) سورة هود الأيتان (١٥، ١٦).

والأحاديث كثيرة، منها حديث أبي هريرة في الثلاثة الذين هم أول من تسر بهم النار: الغازي، والمتصدق، والقاري؛ الذين أرادوا بذلك الدنيا. والصيب وهو في مسلم^(١)

فانظر حبة الدنيا فإذا حرمت هؤلاء من أجر، وأفسدت عليهم عملهم، جعلتهم أول الداخلين إلى النار.

رابعاً - أن محبتها تعترض بين العبد وبين فعل ما يمود عليه نفعه في الآخرة باشتغاله عنه بحبوه. والناس ها هنا مراتب: فمنهم من يشغله محبوه عن الإيمان وشرائعه، ومنهم من يشغله حبها عن كثير من الواجبات، ومنهم من يشغله عن واجب يعارض تحصيلها - وإن قام بغيره -، ومنهم من يشغله عن القيام بالواجب في الرقة الذي ينبغي على الوجه الذي ينبغي فيفطر في وقته وفي حقوقه. ومنهم من يشغله عن عبودية قلبه في الواجب، وتفرغه لله عند أدائه؛ فيذهب ظاهراً لا باطناً، وأين هذا من عشاق الدنيا ومحبيها، هذا من أناسهم وأقل درجات حبها أن يشغل عن سعادة العبد، وهو تفرغ القلب لله، ولسانه لذكره، وجمع قلبه على لسانه، وجمع لسانه وقلبه على ربه، فعشقها ومحبتها تضر بالآخرة ولا بد. كما أن حبة الآخرة تضر بالآخرة.

خامساً - أن محبتها تجعلها أكبر من العبد، وقد روى الترمذي^(٢) من حديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت الآخرة همه جعل الله في قلبه، وجمع له شمله. وأتته الدنيا

(١) مسلم في الجهاد (١٣/٥٠).

(٢) صحيح الترمذي في الزهد (٦/١٦٥) وسكت عليه. وهذا اللفظ بهذا الإسناد ضعيف، قال المنذري (٤/٨٢): «رواه الترمذي عن يزيد الرقاشي عنه. ويروى قد وثقه، ولا بأس بالضعف». هذا الحديث شاهد عند ابن ماجه بلفظ آخر (٢/١٣٧٥) في الزهد المصيري. نأوه صحيح رجاله ثقات. اهـ.

وهي راغمة، ومن كانت الدنيا همّة، جعل الله فقره بين عينيه، وفرق عبه
شمله، ولم يأت من الدنيا إلّا ما قدر له.

سادسها - أن محبها أشد الناس عذاباً بها، وهو معذب في دوره
الثلاث يعذب في الدنيا بتحصيلها والسعي فيها ومنازعة أهلها، وفي
دار البرزخ بفواتها والحسرة عليها، وكونه قد جعل بينه وبين محبوبه على
وجه لا يرجو اجتماعه به أبداً، ولم يحصل له هناك محبوب يعوفه عنه،
فهذا أشد الناس عذاباً في قبره، يعمل الهمّ والحزن والغم والحسرة في
روحه ما تعمل الديدان وهوام الأرض في جسمه.

والمقصود: أن محب الدنيا يعذب في قبره، ويعذب يوم لقاء ربه
قال: «تعالى:

﴿ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾

قال بعض السلف: «يعذبهم بجمعها، وتزهق أنفسهم بحبها،
وهم كافرون بمنع حق الله فيها».

وسابعها - أن عاشقها ومحبها الذي يؤثرها على الآخرة من أسفه
الخلق، وأقلهم عقلاً، إذ أثر الخيال على الحقيقة، والمنام على اليقظة،
والظلم الزائل على النعيم الدائم، والدار الفانية على الدار الباقية، وباع
حياة الأبد في أرغد عيش بحياة إنما هي أحلام قوم، أو كظلم زائل، إن
الليب يمثلها لا يخلد.

وكان بعض السلف يتمثل هذا البيت

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن اغتراراً بظلم زائل حق

قال يونس بن عبد الأعلى: «ما شبهت الدنيا إلا كرجل نام فرأى في منامه ما يكرهه وما يحب، فبينما هو كذلك انتبه».

وأشبه الأشياء بالدنيا: الظل تحسب له حقيقة ثابتة وهو في تقلص وانقباض فتتبعه لتدركه فلا تلحقه. وأشبه الأشياء بها السراب يحبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً، ووجد الله عنده فوفاه حسابه، والله سريع الحساب. وأشبه الأشياء بها: عجوز شوهاء قبيحة المنظر والمخبر، غدارة بالأزواج، تزيت للخطاب بكل زينة، وسترت كل قبح، فاغتر بها من لم يجاوز بصره لظواهرها، فطلب النكاح، فقالت: لا مهر إلا فقد الأخيرة؛ فلنا ضررنا، واجتماعنا غير مأذون فيه ولا مستباح، فآثر الخطاب العاجلة، وقالوا: ما عل من واصل حبيته من جناح، فلما كشف قناعها، وحل أزارها، إذا كل آفة وبيلة، فمنهم من طلق واستراح، ومنهم من اختار المقام؛ فما استمت ليلة عرسه إلا بالمريل والصياح.

ناله لقد أذن مؤذنها على رؤوس الخلائق، على غير الفلاح، فقام المجتهدون والمصلون لها فواصلوا في طلبها الغدو بالرواح، وسروا ليلهم، فلم يحمد القوم السرى عند الصباح، طاروا في صيدها، فما رجع أحد منهم إلا وهو مكسور الجناح، فوقعوا في شبكتها، فأسلمتهم للذئب.

التوبة

التوبة من الذنوب بالرجوع إلى ستر العيوب، وعلّام الغيوب، مبدأ طريق السالكين، ورأس مال الفائزين، وأول إقدام المریدین، ومفتاح استقامة المائلين، ومطلع الاصطفاء والإجباء للمقربين.

ومنزل التوبة أول المنازل، وأوسطها، وآخرها، فلا يفارقه العبد السالك ولا يزال فيه إلى الممات، وإن ارتحل إلى منزل آخر ارتحل به، واستصحبه معه، ونزل به، فالتوبة هي بداية العبد ونهايته، وقد قال تعالى^(١):

﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

وهذه الآية في سورة مدنية خاطب الله بها أهل الإيمان، وخيار خلقه أن يتوبوا إليه بعد إيمانهم وصبرهم، وهجرتهم، وجهادهم، ثم علق الفلاح بالتوبة وأن بكلمة «لعل» إيذاناً بأنكم إذا تبتم عل رجاء الفلاح، فلا يرجو الفلاح إلا التائبون جعلنا الله منهم، وقال تعالى^(٢)

﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

فقسم العباد إلى تائب وظالم وليس ثم قسم ثالث. وأوقع اسم

(١) النورآية (٣١).

(٢) الحجرات آية (١١).

الظالم: على من لم يتب ولا أظلم منه لجهله بربه وبحقه وبعبث نفسه وآفات أعماله وفي الصحيح^(٢) عنه ﷺ أنه قال «يا أيها الناس توبوا إلى الله فوالله إنِّي لأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»

والتوبة هي رجوعُ العبد إلى الله ومفارقته لصرراط المغضوب عليهم والصَّالِينَ

وشرائطُ التوبة ثلاثة - إذا كان الذنب في حق الله عز وجل - وهي: الندم والإفلاع، والعزم على عدم العودة

فأما الندم فإنه لا تتحقق التوبة إلا به إذ من لم يندم على القبيح فذلك دليل على رضاه به وإصراره عليه، وفي المسند^(٣) «الندم توبة» وأما الإفلاع فتستحيل التوبة مع مباشرة الذنب

والشرط الثالث هو العزم على عدم العودة ويعتمد أساساً على إخلاص هذا العزم والصدق فيه، وشرط بعض العلماء عدم معاودة الذنب، قال: متى عاد إليه تبين أن التوبة كانت باطلة غير صحيحة. والأكثرون على أن ذلك ليس شرطاً أما إذا كان الذنب متضمناً لحق آدمي، فعلى التائب أن يصلح ما أفسد، أو ينترضي مَنْ أخطأ في حق، لما ثبت^(٤) عن النبي - ﷺ - أنه قال: «من كان لأخيه عنده مظلمة من مال، وعرض فليتحلله اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إلا الحسنات والسيئات».

فهذا الذنب يتضمن حقان: حقاً لله وحقاً لأدمي، فالتوبة منه

(٢) في الصحيح (٣٥).

(٣) صحيح - المسند (١/٣٧٦) من حديث ابن مسعود. قال الشيخ شاكراً: إسناده صحيح أصح - ورواه الحاكم (٤/٢٤٣) وصححه ووافقه الذهبي.

(٤) البحري في المغلة (٥/١٠١) والرفق (١١/٣٩٥) من حديث أبي هريرة وأما ظاهرهما غير هذا المعنى.

بتحلل الأدمي لأجل حقه، والندم فيها بينه وبين الله لأجل حقه .

وهناك بعض التوبات الخاصة، نذكر منها بعون الله تعالى ما يلي :

إذا كانت المظلمة بقدرح في الأدمي بغيبة، أو بقذف، فهل يُشترط إعلامه ؟

مذهبُ أبي حنيفة ومالك اشترطوا الإعلام، واحتجوا باخديث السابق. والقول الآخر أنه لا يشترط الإعلام، بل يكفي توبته بينه وبين الله، وأن يذكر المغتاب، أو المقذوف في مواضع غيبته، أو قذفه بضد ما ذكره به، ويستغفر له، وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية، احتج لذلك بأن إعلامه مفسدة تخفى لا تتضمن مصلحة، وما كان هكذا فإن الشارع لا يبيحه، فضلاً عن أن يوجبه أو يأمر به .

أما توبة من اغتصب مالاً فعليه ردُّ هذا المال إلى أصحابه، فإن تعذر عليه ردُّه لجهله بأصحابه، أو لانقراضهم، أو لغبر ذلك فعليه أن يتصدق بتلك الأموال عن أربابها، فإذا كان يومُ استيفاء الحقوق كان هم الخيار بين أن يُجيزوا ما فعل، وتكون أجورها لهم وبين ألا يُجيزوا وبأخذوا من حسناته بقدر أحوالهم ويكون ثواب تلك الصدقة له إذ لا يُبطل الله سبحانه ثوابها

فقد روي أن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى من رجل جارية ودخل يزن له الثمن فذهب ربُّ الجارية فانتظره حتى يسر من عودته فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عن رب الجارية، فإن رضي فالأجر له وإن أبى فالأجر لي وله من حسناتي بقدره

وأما توبة من عارض غيره معاوضةً محرمةً وقبض العوض كبائع الخمر والمغني وشاهد الزور ثم تاب والعوض بيده: فقالت طائفة يردّه إلى مالكه إذ هو عينُ ماله ولم يقبض بهاذن الشارع ولا حصل لربه في

مقابله نفعٌ مباح، وقالت طائفة - بل وهو أصوب القولين -: بل توبته بالتصدق به وكيف يرد إلى دافعه مალًا استعان به على معاصي الله وهكذا توبة من اختلط ماله الحلال بالحرام وتعذر عليه تمييزه أن يتصدق بقدر الحرام يُطَيِّب باقي ماله والله أعلم.

مسألة -: إذا تاب العبد من الذنب هل يرجع إلى ما كان عليه قبل الذنب من الدرجة التي خُطَّ عنها الذنب أو لا يرجع إليها ؟

قلت طائفة : يرجع إلى درجته لأن التوبة تُجِبُّ الذنب بالكلية وتُصَيِّرُهُ كأن لم يكن.

وقالت أخرى : لا يعود إلى درجته وحاله لأنه لم يكن في وقوف، وإنما كان في صعود، فبالذنب صار في هبوط، فإذا تاب نقص عليه ذلك القدر الذي كان مستعداً به للترقي.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -: والصحيح أن من التائبين من لا يعود إلى درجته، ومنهم من يعود إلى أعلى من ذنبه خيراً مما كان قبل الذنب، وكان داود بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة، وهذا مثل مضروب :

رجل مسافر سائر على الطريق بطُمأنينة وأمن فهو يعدو مرة ويمشي أخرى، ويستريح تارة وينام أخرى فبينما هو كذلك إذ عرض له في سبيله ظِلٌّ ظليل، وماء بارد ومُثْقِل، وروضة مُزْهِرة، فدعته نفسه إلى النزول على تلك الأماكن فنزل عليها، لعلَّه عليه منها هدو فأخذه ولبيده ومنعه عن السير، فعاين المهلاك وظن أنه منقطع به، وأنه يَرُوقُ الوحشِش والسباع، وأنه قد جيل بينه وبين مقصده الذي يؤمه، فبينما هو على ذلك تنفذه الظنون، إذ وقف على رأسه والده الشفيق القادر فحلَّ كتافه وفيوده، وقال له اركب الطريق واحذر هذا العدو فإنه على منازل الطريق

لك بالمرصاد، واعلم أنك ما دمت حاضراً منه متيقظاً له لا يقدر عليك
فإذا غفلت وثب عليك، وأنا متقدمك إلى المنزل وفرط لك فاتبعني على
الأثر. فإذا كان هذا السائر كَيْساً فَبَطْناً لَيْباً حاضراً الذهن والعقل استقبل
سيره استقبلاً آخر أقوى من الأول، وأتم واشتد حذره وتاهب لهذا
العدو، وأعد له عدته، فكان سيره الثاني أقوى من الأول وخيراً منه
ووصوله إلى المنزل أسرع، وإن غفل عن عدوه، وعاد إلى مثل حاله
الأول من غير زيادة ولا نقصان ولا قوة حذر ولا استعداد، عاد كما
كان، وهو معرض لما تعرض له أولاً، وإن أورثه ذلك نوازناً في سيره
وفتوراً، وتذكراً لطيف سبيله وحسن ذلك الرّوض أو عذوبة مائه لم يُعد
إلى مثل سيره ونقص عما كان.

التوبة النصوح

قال الله تعالى^(١)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُم سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾

والنصح في التوبة هو تخليصها من كل غش ونقص وفساد. قال الحسن البصري :- هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى مُجْهِماً على أن لا يعود فيه . وقال الكلبي :- «أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك باليد». وقال سعيد بن المسيب :- «توبة نصوحاً تنصحون بها أنفسكم».

قال ابن القيم^(٢) : «النصح في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء :

الأول تعميم الذنوب واستغراقها بها بحيث لا تدع ذنباً إلا تناولته .

الثاني إجماع المزم والصدق بكلية عليها بحيث لا يبقى عنده تردد ولا تلوُّم ولا انتظار بل يجمع عليها كل إرادته وعزمته مبادراً بها .

الثالث تخليصها من الشوائب والمعلل القاذحة في إخلاصها

(١) سورة التوبة آية (٨).

(٢) انظر (مدارج السالكين) (١/٣١٠).

ووقوعها لحُصْنِ الخوف من الله وخشيته والرغبة فيها لديه والرهبة مما عنده لا كمن يتوب لحفظ حاجته وحرمة ومنصبه ورياسته أو لحفظ قوته وماله أو استدعاء تحمُّد الناس أو الهرب من ذمهم أو لكلا يتسلط عليه السفهاء أو لقضاء نهمته من الدنيا أو لإفلاسه وعجزه ونحو ذلك من العلل التي تقدر في صحتها وخلوصها لله عز وجل

فالأول يتعلق بما يتوب منه، والأوسط يتعلق بذات التائب. والثالث يتعلق بمن يتوب إليه؛ فنُصِّحُ التوبة: الصدقُ فيها والاخلاص وتعميم الذنوب بها، ولا ريب أن هذه التوبة تستلزم الاستغفار وتتضمن وتحمو جميع الذنوب وهي أكمل ما يكون من التوبة.

وتوبة العبد إلى الله عفوفة بتوبة من الله عليه قبلها وتوبة من بعدها فتوبته بين توبتين من ربه سابقة ولاحقة فإنه تاب عليه

أولاً إذناً وتوفيقاً وإلهاماً، فتاب العبد. فتاب الله عليه ثانياً.

ثانياً قبولاً وإثابة وذلك لقوله عز وجل^(١)

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

فأخبر سبحانه أن توبته عليهم سبقت توبتهم وأنها هي التي جعلتهم تائبين فكانت سبباً مقتضياً لتوبتهم وهذا القدر من سر أسئته والأول والأخبره فهو المبدء والممد ومنه السبب والمسبب، والعبد تواب، والله تواب، فتوبة العبد رجوعه إلى سيده بعد الأباقي وتوبة الله نوعان إذن وتوفيق وقبول وإمداد

(١) التوبة أية (١١٨)

(٢) ثم قال ابن القيم في المدارح (١/٣١٢)

والتوبة لها مبدأ ومنتهى فمبدؤها الرجوع إلى الله بسلوك صراطه
المستقيم الذي أمرهم بسلوكه بقوله تعالى^(١)

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ
سَبِيلِهِ ﴾ .

ونهايتها الرجوع إليه في المعاد وسلوك صراطه الذي نصبه موصلاً
إلى جنته ، فمن رجع إلى الله في هذه الدار بالتوبة رجع إليه في المعاد
بالثواب ، قال الله عز وجل .

﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ .

(١) سورة الأنعام آية (١٥٣) .

(٢) سورة الفرقان آية (٧١) .

أسرار التوبة ولطائفها

اعلم أن العبد العاقل إذا صدرت منه الخطيئة فله نظر إلى أمور :-

أحدها أن ينظر إلى أمر الله ونبيه فيحدث له ذلك الإعراف بكونها خطيئة والإقرار على نفسه بالذنب.

الثاني أن ينظر إلى الوعد والوعيد فيحدث له ذلك خوفاً وخشية تحمله على التوبة

الثالث : أن ينظر إلى تمكين الله له منها وتخليته بينه وبينها وتقديرها عليه وأنه لو شاء لعصمة منها فيحدث له ذلك أنواعاً من المعرفة بالله وأسمائه وصفاته وحكمته ورحمته وحلمه وكرمه وتوجب له عبودية بهذه الأسماء لا تحصل بدون لوازمها البتة . ويعلم ارتباط الخلق والأمر والوعيد بأسمائه وصفاته وأن ذلك موجب الأسماء والصفات وأثرها في الوجود، وهذا المشهد يطلعه على رياض موفقة من المعارف والإيمان وأسرار القدر والحكمة يضيق عن التعبير عنها نطاق الكلم .

منها أن يعرف العبد عزته في قضائه . وهو أنه سبحانه العزيز الذي يقضي بما يشاء وأنه لكمال عزته حكم على العبد وقضى عليه بأن قلب قلبه وصرف إرادته على ما يشاء وحال بين العبد وقلبه .

ومن معرفة عزته في قضائه أن يعرف أنه مدبر مقهور ناصيته بيد غيره، لا عصمة له إلا بعصمته ولا توفيق له إلا بمعرفته فهو ذليل حقير في قبضة عزيز حيد ومن شهود عزته في قضائه أن يشهد أن الكمال والحمد والمزة كلها لله وأن العبد نفسه أولى بالتقصير والذم والعيب والظلم والحاجة، وكلها ازداد شهوده لذلك ونقصه وعييه وفقره ازداد شهراً لعزة الله وكماله وحده وغناه.

ومنها: أن يعلم بربه سبحانه في شتره عليه حال ارتكاب المعصية مع كمال رؤيته له ولو شاء لفضحه بين خلقه. ومنها مشاهد حلم الله عز وجل في إمهال ركب الخطيئة ولو شاء لعاجله بالعقوبة فيحدث له معرفة بربه سبحانه باسمه «الحليم»

ومنها: معرفة فضل الله في مغفرته فإن المغفرة فضل من الله وإلا سر أحمذك بمحض حقه كان عادلاً محموداً وإنما عفوه بفضله لا باستحقاقك فيوجب له ذلك شكراً ومحبة وإثابة ومعرفة باسمه «الغفار».

ومنها: أن يكمل لعبده مراتب الذل والخضوع والإنكار والإفتقار وهي أربعة مراتب

المرتبة الأولى :- ذل الحاجة والفقر، وهذه عامة في جميع الخلق.

المرتبة الثانية :- ذل الطاعة والعبودية، وهو خاص لأهل طاعته.

المرتبة الثالثة :- ذل المحبة فالمحب ذليل بالذات وعلى قدر محبته

المرتبة الرابعة :- ذل المعصية والجناية وحقيقة ذلك هو الفقر، فإذا استجمع هذه المراتب الأربع كان الذل لله والخضوع له أكمل وأتم.

ومنها: أن اسم «الرزاق» يقتضي سرزوقاً، والسميع البصير

بقتضي مسموعاً ومُبَصَّراً كذلك أسماء الغفور العفو التواب يقتضي من يغفر له ويتوب عليه ويغفر عنه، ويستحيل تعطيل هذه الأسماء والصفات.

وقد أشار إلى هذا أعلم الخلق بالله صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول^(١): «لو لم تذببوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذببون ثم يستغفرون فيغفر لهم».

ومن أسرارها: ما ورد في الصحيحين^(٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحته بأرض فلاة فانفلت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحته فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح: - اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح». وهذا لفظ مسلم.

فما الظن بمحبوب لك تحبه حباً شديداً وأسر عدوك وحال بينك وبينه وأنت تعلم أن العدو سيومه سوء العذاب ويعرضه لأنواع الهلاك وأنت أولى به منه وهو غرسك وتربيتك ثم إنه انفلت من عدوه ورافاك على غير ميعاد فلم يفاجئك إلا وهو على بابك يتملقك وينرضاك ويمرغ خديه على تراب أعتابك فكيف يكون فرحك به وقد اختصته لنفسك ورضيته لقربك وأثرته على ما سواه. هذا ولست الذي أوجدته وخلقته وأسبغت عليه نعمك والله عز وجل هو الذي أوجد عبده وخلقه وأسبغ عليه نعمته وهو يجب أن يتمها عليه.

(١) مسلم في الذكر والدعاء (١٧/٦٥) من حديث أبي أيوب الأنصاري (رضي الله عنه).
(٢) البخاري في الدعوات (١١/١٠٢) عن أنس مرة وابن مسعود أخرى. ومسلم في الذكر والدعاء (١٧/٦٣) عن أنس (رضي الله عنه).

ورجائنا الأخير هو أن لا يفوتكم أن تدعوا لنا بالصدق والإخلاص
واليقين والعفو والعافية في الدنيا والآخرة.

نسأل الله عز وجل أن يجعلنا ممن آخر دعواهم: أن الحمد لله رب
العالمين سبحانه اللهم ربنا وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت،
استغفرك وأتوب إليك.

مصادر التحقيق

الأذكار - للنووي
البداية والنهاية - لابن كثير
بلوغ المرام - لابن حجر
تحفة الأحوزي شرح الترمزي للمباركفوري
تحقيق المسند - لشاكر
تفريع الأحياء - للغزالي
الترغيب والترهيب - للمنزوي
تلخيص المستدرک - للذهبي
تهذيب الأسماء واللغات - للنووي
تهذيب التهذيب - لابن حجر
الجامع الصغير - للسيوطي
جامع العلوم والحكم - لابن رجب
جلاء الانهام - لابن القيم
حاشية السندي علي ابن ماجه - للسندي
حلية الأولياء - لأبي نعيم
روضة العقلاء - لابن حبان
رياض الصالحين - للنووي

الزوائد - للبوصيري
الزواجر - للهيتمي
سبل السلام - للصفاني
سند أبي داود - عون المعبود
سنن الترمذي - تحفة الاحوذى
سنن ابن ماجه - محمد فؤاد عبد الباقي
سنن النسائي - المجتبى
شرح السنن للبغوي
شمائل الترمذي
صحيح البخاري
صحيح ابن حبان - موارد الظمان
صحيح مسلم شرح للنروي
صيد الخاطر لابن الجوزي
العبر للذهبي
عون المعبود - لشمس الحق آبادي
الفتاوى المصرية - لابن تيمية (مختصر)
فتح الباري شرح صحيح البخاري - لابن حجر
الفتح الرباني ترتيب المسند - للساعاتي
فتح المئين شرح الاربعين - للهيتمي
فضائل القرآن - للنسائي
فيض القدير - للصاوي
لسان العرب - لابن منظور
لسان الميزان - لابن حجر
المجتبى - شرح النسائي للسيوطي
مجمع الزوائد - للهيتمي

مجموعة الفتاوي - لابن تيمية
المستدرک - للحاکم
المسند - لآحمد بن حنبل
المعجم الوسيط
المنهاج شرح صحيح مسلم - صحيح مسلم
موارد الظمآن - صحيح ابن حبان
ميزان الاعتدال - للذهبي
النهاية - لابن الأثير
نيل الأوطار - للشوكاني

الاحاديث والآثار

- ١١٢ اترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار
 ٦٣ ازهد في الدنيا
 ٦١ أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل
 ٩٥ أفلا أكون عبداً شكوراً
 ٥٦ أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
 ٣٤ أكثر ما يدخل الناس النار الأجوفان
 ٣٣ ألا أخبرك بملاك ذلك كله
 ٢٤ ألا وإن في الجسد مضغة
 ١٢ الله أرحم بعبد المؤمن
 ٨٥ اللهم أشكر إليك ضعف قوتي
 ٦٠ اللهم صل على محمد
 ٣٤ امسك عليك لسانك
 إن أول الناس يفضي يوم القيامة
 ٥٩ إن أولى الناس بي يوم القيامة
 إن الحمد لله
 ٣٤ إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً
 ٣٤ إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها
 ٥١ إن عبداً أذنب ذنباً
 ١٠٦ إن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم

- ٥٤ إن الله حيّ كريم يستحي من عبده
 ١١٣ إن الله كتب على نفسه بنفسه
 ٩٦ إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (هامش)
 ٨٥ إن لم يكن بك عليّ غضب فلا أبالي
 ٥٩ إن لله ملائكة سياحين
 ٢٢ إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً
 ١٣ إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً
 ١٨ إنما الأعمال بالخواتيم
 ١٨ إنما الأعمال بالنيات
 ١٢١ إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون
 ٣٤ أمسك عليك لسانك ولبيعك يترك
 أول من تمر بهم النار
 ٥٩ أولى الناس بي يوم القيامة
 ٦٤ أبكم يحب أن هذا له
 ٥٩ البخيل من ذكرت عنده فلم يصل عليّ
 ٣٠ تعرض الفتن على القلوب، كعرض الحصير
 ١٤ ثلاث لا يغل عليهن قلب: امرئ، مؤمن
 ٣٤ *تكلتك أمك يا معاذ
 ١٣٠ حب الدنيا رأس كل خطيئة
 ٢٠٦ حبك للشيء يعني ويصم
 الحمد لله بحمده ونستعين ونستغفر
 الدعاء مع العبادة
 ٥٤ الدعاء هو العبادة
 ٥٦ الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد
 ٦١ ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه

٧١	ذاك صريح الايمان
	شرار هذه الامة (هامش)
	ضيقوا مجاري الشيطان
٥١	طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كبيراً
١١٣	قال الله تعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتني
٩١	قد كان من قبلكم
	القرآن حجة لك أو عليك
٦٠	قولوا اللهم صلّ على محمد
١٢١	كان إذا تغير الهواء وهبت الريح
٢٧	الكبر بظر الحق وغطت الناس .
١٢١	كان إذا دخل في الصلاة
٣٥	كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا الأمر بالمعروف
١٢٨	كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل
٧٥	الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
	كان يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء
٦١	إحدى عشر ركعة
١٤٥	لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم
٩٨	لو أنكم توكلون على الله حق توكله
٦٥	لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة
١٤٥	لو لم تذنبوا لذهب الله بكم
	ليحملن شرار هذه الامة على سنن الدين خلوا (هامش)
	ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله (هامش)
٩٠	ما من مصيبة تصيب المؤمن
٦٤	ما أعطى أحد عطاة
٦٤	ما الدنيا في الآخرة إلا كها

- ٤١ ما شيع آل محمد ﷺ
 ٩٠ م لعبدي المؤمن جزاء
 ١٢٨ مالي وللدنيا إنما مثلي ومثل الدنيا
 ٤٠ ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه
 ٩٠ ما من مسلم تعيبه قضية فيقول ما أمره الله
 ٥٥ ما من مسلم يدعو
 ٤٦ مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه
 ٥٣ من لم يسأل الله بغضب عليه
 ١٢٩ من أحب دنياه أضرب بآخرته
 ٦٠ من أفضل أيامكم يوم الجمعة
 ٣٦ من حسن إسلام المرء
 ١١٠ من خاف أدلج
 ٥٩ من ذكرت عنده فليصل عليّ
 ٤٨ من سرّه أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف
 ٢١ من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً
 ٥٩ من صلى عليّ صلاة واحدة
 ٥٨ من صلى عليّ واحدة صلى الله عليه عشراً
 من قال «سبحان الله العظيم» غرست له
 ١٢٥ - ٤٦ نخلة في الجنة
 ٤٦ من قال «لا إله إلا الله وحده لا شريك له...»
 ١٣٢ من كانت الآخرة همه
 ١٣٦ من كان لأخيه عنده مظلمة
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
 ٣٥ خيراً أو ليصمت (هامش)
 ٣٥ من يتكفل لي ما بين حيه

٢١	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
١٢٥	من قال سبحان الله وبحمده
٦٣٦	الندم توبة . . .
٢٤	نَصَرَ الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها
٣٧	النظرة سهم مسموم من سهام ابليس
٩٥	والله إني لأحبك فلا تنسى أن تقول
١١٥	والله إني لأعلمهم بالله وأشدّهم له خشية
٥١	والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه
١٢١	والله لو تعلمون ما أعلم
	وفي بضع أحدكم صدقه (هامش)
٨٥	وما أعطى أحد عطاءً أوسع من الصبر
٥٤	لا تعجزوا في الدعاء
	لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله
١٠٢	لا حتى أكون أحب إليك من نفسك
١٣	لا شيء له = إن الله لا يقبل من العمل
١٠٢	لا يؤمن عبد حتى يكون
١٢٠	لا يا ابنة الصديق ولكنهم الذين يصومون
٩١	لا يزال البلاء بالمؤمن
٤٧	لا يزال لسانك رطباً بذكر الله
٨٠	لا يفقه الرجل كل الفقه
٣٣	لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم لسانه
٥٦	لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت
١١٩	لا يلج النار أحد بكى من خشية الله
١١٢	لا يموت رجل مسلم
	يا ابن آدم إنك ما دعوتني

١٣٦	يا أيها الناس توبوا إلى الله
١٠٠	يدخل من أممي الجنة سبعون ألفاً
٥٧	يستجاب لأحدكم ما لم يعجل
٦٢	يعقد الشيطان على قافية أحدكم
	يقول الله عز وجل ما لعبدي المؤمن جزاء إذا
٩٠	قبضت صفة
١٠٤	ينزل ربنا كل ليلة

الموقوفات

- ١٢٤ ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا
عمر بن العاص
- ٢٠ اتعلم الناس
عل عبد الله بن عمر
- ١٢٨ إني لأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي
عل : معاذ رضي الله عنه
- ٨٥ - ٨ حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
عل : عمر رضي الله عنه
- ١٢١ لوددت أني شجرة تعضد
عل : أبي ذر
- ٨ من كثر كلامه كثرت سقطه
عل : عمر رضي الله عنه
- هم كانوا أزهقوا في الدنيا وأرغب في الآخرة
ابن مسعود

« المقطوع »

٦٧	إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز
٧٥	المؤمن قوام على نفسه
١١٤	ترجو النجاة ولم تسلك مآلكها

المهـرس

الموضوع	رقم الصفحة
الإخلاص	١٣
بعض الآثار عن الإخلاص	١٧
حقيقة النية وفضلها	١٨
فضل النية	٢٠
فضيلة العلم والتعليم	٢١
أنواع القلوب وأقسامه	٢٤
أقسام القلوب	٢٥
علامات مرض القلب وصحته	٢٨
أسباب مرض القلب	٣٠
سموم القلب الأربع	٣٢
فضول الكلام	٣٣
فضول النظر	٣٧
فضول الطعام	٤٠
فضول المخالطة	٤٢
أسباب حياة القلب وأغذيته النافعة	٤٤
ذكر الله وتلاوة القرآن	٤٥
الاستغفار	٥٠
الدعاء	٥٣
آداب الدعاء	٥٦
الصلوة مع النبي	٥٨
قيام الليل	٦١
الزهد في الدنيا وبيان حقارتها	٦٣
درجات الزهد	٦٨

٦٩	أحوال النفس ومحاسبتها
٧٠	النفس المطمئنة
٧٢	النفس اللوامة
٧٣	النفس الأمامة بالسوء
٧٥	محاسبة النفس
٨٠	فوائد محاسبة النفس
٨١	الأخبار الواردة في فضيلة الصبر
٨٤	معنى الصبر وحقيقته
٨٧	أقسام الصبر باعتبار متعلقة
٩٠	الأخبار الواردة في فضيلة الصبر
٩٣	الشكر
٩٨	حد التوكل
١٠١	عجة الله عز وجل
١٠٦	الرضا بقضاء الله
١٠٩	الرخاء
١١٢	أخبار الرجاء
١١٤	الآثار
١١٥	الخوف
١١٧	الخائف
١١٨	فضيلة اخوف
١٢٠	الأخبار في اخوف
١٢٥	الدنيا
١٣٠	أضرار حب الدنيا
١٣٥	التوبة
١٤٠	التوبة النصوح
١٤٣	أسرار التوبة ولطائفها

